

جاء الحق زبرق الباطل ان الباطل كان زهوقا

الحمد لله رب العالمين تصنیف تاج العالمین عمدة المتكلمین

بسم الله الرحمن الرحيم

بازالة الشكوك الاولیام

فی مقام المحمد الطاهر

سنة ١٢٩٤

هذا معقول بنقول عادی افروغ واصل غار بلسر والا فانی

نعمانیس ریادلان شیخ بهاء شیخ گلزار علی وشیخ اکبر علی جبران عسیر وشیخ مراد با

در طبع قیصری الی آباد بجا بدیریه بهتنام عبد اللطیف طبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ جَعَلَ لَنَا حَقِيْقَةً اَوْفَاكَ وَوَقَفْنَا بِاَقْدَارِهِ بِاللِّسَانِ وَتَصَدَّقُ بِقِيَامِ
بِالْفَلَوْبِ الْجَنَانِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ شَاءَ الدَّبْرُ فِي الْبُكَاءِ وَفِي
وَالْعَمَلِ اَسَسَ بِلِسَانِهِ بِالْعَفَايِدِ الْحَقَائِدِ بِحَسَنِ الدَّلَائِلِ وَالْبَرْهَانِ
عَلَى الْاِلَهِيَّةِ وَاصْحَابِهِ الَّذِيْنَ هَمَّ بِكَ لَوْ جَهَلَكُمُ فِي مَقْطَعِ حَبَابِلِ الشَّرِكِ
وَالظُّغْيَانِ وَاعْلَاءِ كَلِمَةِ التَّقْوَى حَيْثُ لَا اِيْمَانِ *

اما بعد حمد و صلوٰۃ کے کتاب ہے ابو محمد بن المنقر الی اللہ الاحد فخر الدین حبیب
الحسنی الحسنی نسباً و الحنفی مذہباً و القاوری النقشبندی طریقتی کہ اندون سلالہ
تقویۃ الایمان مولفہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی مطبوعہ ۱۳۵۷ھ بمطبع
کلمتہ کافقیر کے نظر سے گذرا چونکہ مولوی صاحب سے افراط اور تفریط عموماً
حقہ اہل سنت و جماعت میں کہ نزدیک جمہور کے ثابت اور محقق ہے ظہور میں
آئی اور بہت سی سوراویان نسبت ابنیہ کرام سیما نبینا علیہ التحیۃ والسلام
اور ان کے الہیت کی نسبت سزر و ہوئین ناچار ہو کر فقیر نے کمر بہت کی
بلندہ کے اونکی رفع افراط و تفریط میں سعی بلیغ کی تاکہ عوام و خواص اور
دام قریب میں نہ آویں اور اپنے تئیں عقاید حقہ اہل اسلام پر قائم رہیں

اور نام اسکا۔ اِنَّكَ اَشْكُوۤهُ وَلَا وَهَامُ فِیۡ لَعْنَتَیۡهِ حَقَّهِ لَا کُلَّ اِلٰهٍ سِوَاہِ
 رکھا ناظرین زمانہ اور اہل علم سے امید ہے کہ اگر اسکو ملا خطہ فرما دیں اور
 موافق طریقہ اہل حق کے پاویں توفیق کی حق میں دُعا خیر کریں اور جو کچھ
 خطا اور قصور فقیر سے ظہور میں آیا ہو اسکو بذیل عفو و پیاویں برکتاً تقبل
 مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّیِّحُ الْعَلِیُّمُ وَاِخْرُجُوا نَاۤیِبًا لِّمَلِکِہٖ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیۡنَ
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیماً کثیراً کثیراً مقدمہ بیان
 میں حقیقت ایمانی کی پوشیدہ تر ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور
 اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان سے نزدیک تھو محققین کی نہ شرط
 اور چیز ہے ایمان کا مگر نزدیک شمس الائمۃ اور فخر الاسلام کے پس محمد و آوار
 کافی نہ ہوگا واسطے نجات و ایمان کے والا لازم آتا ہے اس سے کہ متابع
 مومن ہوں اور حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ اللہ صاحب ہے اُن سے ایمان
 کی نفی کی سورہ بقرہ میں فرمایا وَمِنَ النَّاسِ مَنۡ یَّقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰہِ
 یَا لَیْسُوۡمَ لَا اٰخِرَ دَمَاسَہُمْ بِہٖ مُّوۡمِنِیۡنَ ترجمہ
 بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے کہ کہتا ہے ایمان لائے ہم اللہ پر اور پچھلے
 دن پر حالانکہ وہ مومنین سے نہیں اور اُن کے حق میں یہ وعید شدید فرمائی
 اِنَّ الْمُنَافِقِیۡنَ فِیۡ الدِّیۡنِ کَاۡشَفِیۡنَۤیۡنَ النَّارِ ترجمہ بیشک منافقین
 آگ کے نیچے درجے میں ہوں گے ونیز عند الاکراہ اقرار ساقط ہو جاتا ہے
 اور تصدیق قلبی باقی اور سیطرت اللہ صاحب نے سورہ نحل میں اشارہ فرمایا
 مَنۡ کَفَرَ بِاللّٰہِ مِنۡۢ بَعْدِ اِیۡمَانِہٖ اِلَیۡہِ اِلَّا مَنۡ اَکْرَہَ وَقَلۡبُہٗ مُّطۡمَئِنٌّ بِالۡاِیۡمَانِ
 وَلٰکِنۡ مِّنۡ شَرِّ بِالۡکُفْرِ صَدِّۡدَاۡ فَعَلِیۡہُم مَّغۡصَبٌ مِّنَ اللّٰہِ وَلَہُمۡ عَذَابٌ عَظِیۡمٌ

ترجمہ جو کوئی منکر ہو اللہ کا پیچہ ایمان کے مکر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سیرتہ
اجراے کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب اس کا مطمئن ہے ساتھ تو حید اور تصدیق
قلبی کے لیکن جو کوئی دل کھول کر منکر ہو اسوا و نیر اللہ کا غضب ہے اور
بڑا عذاب فاعلہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اقرار جزا ایمان نہیں مالا
اجراے کلمہ کفر سے ایمان باقی نہ ہے اور حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ آیت کریمہ سے
جانا گیا اور نیز محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق قلبی ایمان نہیں ورنہ لازم
آتا ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی مومن ہوں اس واسطے کہ وہ سب باوصف
جانتے خدا کے اپنے دل میں یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت رسول ہیں جیسا اللہ
تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا یَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَ
هُمْ وَإِنْ فَدَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ترجمہ
ترجمہ جانتے ہیں یہود اور نصاریٰ اونکو جیسا کہ جانتے ہیں یہ لوگ اپنے بیٹوں
اور شیک ایخیر یق اون میں سے چھپاتے ہیں حق کو اور وہ جانتے ہیں اور اللہ
صاحب نے سورہ انعام کے دوسرے رکوع میں ارشاد فرمایا الَّذِیْنَ یُبْتَغِیْهِمُ
الْکِتَابُ یَعْرِفُونَہُمْ کَمَا یَعْرِفُونَ آبْنَاءَہُمْ وَالَّذِیْنَ یُحْسِبُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فَہُمْ کَا
یَوْمَ مَنُوْنَ ترجمہ جو لوگ دیانتے اونکو کتاب بھیجانتے ہیں وہ لوگ آنحضرت
کو جیسا کہ جانتے ہیں وہ لوگ اپنے بیٹوں کو انہیں لوگوں نے ٹوٹا اوٹھایا
اپنے ذاتوں پر پس بھی لوگ نہیں ایمان لائے اس لیے یہ سے صاف ظاہر
ہوا کہ محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق واسطے ایمان کے کافی نہیں اور
ایمان دو قسم ہے ایک اجمالی دوسرے تفصیلی اجمالی عبارت ہے ان کلمات
کی تصدیق سے اٰمَنْتُ بِاللّٰہِ کَمَا هُوَ بِاسْمَائِہِ وَصِفَاتِہِ وَقِلَّتْ جَمِیْعَ

سمجھنا مشکل نہیں انتہی اقوال باللہ النفاذ فیہ مغالطہ صحیح ہے کیونکہ معنی اس
 ایہ کے ہیں کہ قرآن مجید کی باتیں صاف و صحیح ہیں بحیثیت موافقت ان آیتوں کے
 عقل سلیم سے اور یہ کہ صاف و روشن ہیں بحیثیت مطابقت ان آیات کے کتب و یہ
 سے جو یہود کے نزدیک ہی مسلم تھے نہ یہ کہ یہ آیات روشن ہیں ہر عام سمجھنا اور سکا
 بدون لغت والی اور جاننے علم فصاحت و بلاغت و زبان عرب کے انسان ممکن
 ہے جیسا تفسیر فتح الغرر میں مولانا شاہ عبدالغیر صاحب نے لکھا آیات بنیات
 یعنی دلائل روشن اندھم از حجت اعجاز لفظ و ہم از حجت مطابقت معنی ان آیات
 یا مقتضای عقل سلیم و ہم از حجت موافقت ان آیات با کتب بنیاد پرستین کہ نزد یہود و
 نیز مسلم الثبوت است پس انکار بن آیات از بیجاغی تو اندیشد پس مشہور عوام بہت
 صحیح ہے یہ بچارے جو محقق جاہل اور زبان سے بھی ناواقف کیونکہ سمجھ سکتے ہیں
 بلکہ آیات قرآنی کو بخوبی سمجھتا اور اس کے منہ کی کو بھونچتا تو اس زمانہ کے بڑے بڑے
 عالمون سے بھی ممکن نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شکوہ کہ کتاب العلم
 میں مرقب حاصل فقہ غیرو فقہ اس پر وال ہے ترجمہ بہت سے اٹھانے والے
 فقہ کے فقہ نہیں یعنی ان کو طوائف فہمید رہیں ہے اور قصیدہ امالی میں بھی کہ کتب
 معتبرہ عقائد سے لکھائے شجر جمیع العلم فی القرآن لکن + تقاضا
 عنہ افصام الرجال یعنی تمام علم قرآن میں موجود ہے لیکن قاصر ہے
 اوس سے فہمید لوگوں کی و نیز امام حجتہ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر
 سورہ یوسف میں ایک حدیث طویل قرآن کی فضائل میں ذکر کی ہے کہ ایک جزو
 اوس حدیث کا یہ ہے والقرآن بحر عمیق لا یدرک قعرہ ولا یلیج منتہا ترجمہ یہ ہے
 قرآن دریائے عمیق ہے کہ نہیں دریافت کیا گیا عمق اوسکا اور نہیں پہونچا کوئی

اوسکے انتھا کو اور مطلب اون عوام کا یہ ہے کہ ہم لوگ مطیع اور مقلد ہیں ایک امام
 کے جو اونہوں نے اپنے کتب میں کتاب الہدٰی اور کتاب الرسول سے سمجھ کر لکھا اور فقہاء
 اور علمائے ہمسکھایا اور سیر چلتے ہیں اور تطبیق اس کے کلام کی ساتھ آیات بنیات کے
 ہمسکھت شکل ہے کیونکہ یہ آیات زبان عربی ہیں اور ان آیتوں کا بیت اور
 واضح اور آشکار ہونا نسبت زبان ان خوب کے ہے نہ بہ نسبت ہمارے کہ ہم جاہل
 اور بے زبان محض ہیں اور نیز نظم قرآن منحصراً آیات بنیات میں نہیں بلکہ سوا سے
 اوس کے بہت سے اقسام میں آرا بخلاف خاص عام مشترک ماول مظاہر نص
 منفسر خفی محکم مشکل مجمل تشابہ حقیقہ مجاز تصریح کنایہ وغیرہ اور صاف
 صیح ایک قسم ہے ان اقسام سے اگر اوسکا سمجھنا مشکل نہیں تو اور اقسام کا سمجھنا
 عوام بلکہ خواص کو بھی مشکل ہے اور عوام اور جمہل تو قرآن کی تلاوت پر ہی قادر نہیں
 پھر معنی سمجھنا اور لفظ قرآن سے بلا سمجھ سے دوسرے کے اور پھر سخت و شوار
 ہے اور بھی مطلب اس آیت قرآنی کا ہے کہ جو آپ سنا لائے ہیں واسطے تسلیم
 عولم کے یعنی تھو اللہ نے بعث فی الامم من رسول لا منہم الخ
 ترجمہ یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے کھڑا کیا نادانوں میں ایک رسول اور نہیں ہے
 الخ کیونکہ حضرت صلعم حبیب سلیم فرماتے تھے جنکو اللہ صاحب نے سعید ازلی کیا تھا
 وہ بالایمان ہو جاتے تھے اور اونکو انحضرت کی تعلیم سے تزکیہ نفس حاصل ہوتا
 تھا اسبطح اس زمانہ میں ہی علماء کے زبان سے آیات قرآنی سنکر تفرقہ مابین
 حلال اور حرام کے کرتے ہیں اور حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانتے ہیں قولہ
 وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ اٰیٰتِ بَیِّنٰتٍ ۭ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا اِلَّا الْفٰسِقِیْنَ
 ترجمہ بے شک اوتارے ہم نے تیری طرف باتن کھلی اور سنکر اوس سے وہی کفر ہے

جو لوگ بے حکم ہیں اقول یا اللہ التوفیق تفسیر نفی میں نہیں اس آیت کے لکھا
 ہے کہ یہود نے کلمہ کیا تھا کہ ان کا طریقہ سونگے حجر صلحہ تو ہم ایمان لاؤں گے پر حیب
 حضرت طاہر ہوئے اور نہ انکار کیا اور نکاح اس واسطے انکو یہ حکم فرمایا ق مَا
 بِكُفْرِبِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ الخ مطلب عوام کا یہ ہے کہ ہم علماء سے جو
 بات سنتے ہیں اور سپر عمل کرتے ہیں اور وقوف اور اطلاع حقیقت احکام سے
 علماء کو ہے اور اوس پر چلنا ہی بعینہ کام اور نکاح ہے اور ہم سب عوام اوس سے
 قاصر ہیں نہ یہ کہ اوس سے بے حکم ہیں اور اوس کو نہیں مانتے پس ان عوام کو تحت
 اس آیت کی جو شان میں بے حکم یہود کے ہے سمجھنا اور اوس میں داخل کرنا حلا
 آیت قرآنی ہے قولہ یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ نہ شکل نہیں بلکہ اون پر چلنا نفس پر
 مشکل ہے اس واسطے کہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو اسلئے یہ لوگ
 جو بے حکم ہیں اس سے انکار کرتے ہیں اور اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے کو بہت علم
 نہ چاہیے کہ پیغمبر لونا والوں کو راہ بتانے کو اور جاہلون کے سمجھانے کو اور بیلیوں
 کے علم سکھانے کے تھے اقول یا اللہ التف قہنی اگر ان باتوں کا سمجھنا کچھ
 مشکل نہ ہوتا تو آپ ہمیں کو کیوں قوم یہود میں داخل کر کے فاسق اور بے حکم
 فرماتے اور یہ جو فرمایا کہ اوس پر چلنا نفس پر مشکل ہے امر واقعی ہے ورنہ مولوی صاحب
 تعلیم آئینہ اربعہ کے چہرے کو حجتہ مسلم الماحیہ تھا وہ اپنے سینے نہ سمجھتے ہر سب احکام
 کے ہیں اللہم احفظنا سنہ اور جواب اس بے علمی کا سابق گذرا اگر اللہ اور رسول
 کے کلام سمجھنے کو بہت علم درکار نہ ہوتا تو حضرت قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیوں نازلایا مگر کہ حضرت علم لدنی رکھتے تھے اور جو زیادہ علم رکھتا ہے اوس سے
 تعلیم عوام و خواص بخوبی ظہور میں آتی ہے کیونکہ اپنی باتوں کو پیسہ بہا کر کے

اوتنے توہن میں مدعا کو جاگزین کرتا ہے جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 اور یہی وجہ تھی کہ موسیٰ علی نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حج البحرین میں حضرت
 خضر علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ اوتھو اللہ صاحب نے علم لدنی عطا فرمایا تھا
 جیسا کہ قرآن میں اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا **اَتَيْنَاكَ بِحُضْرَةٍ مِّنْ عِندِنَا
 وَ عَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا** ترجمہ اور دیا ہے اوسکو رحمت اپنے پاس سے
 اور سکھایا اوسکو اپنے پاس سے علم اور کلام رسول اکثر تفسیر حضرت قرآن کی
 ہے جو علم اوس میں درکار ہے اس میں کسی قدر کم اوس سے کیونکہ یہ نسبت اوس کے
 مفصل سے غرض کہ بے علم کی تعلیم بہت دشوار ہے اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر صلعم راہ تیار
 اور علم سکھانے اور سمجھانے کو آئے تھے راست اور بجائے **قوله** یعنی یہ اللہ
 کی بڑی نعمت ہے کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سبے خبروں کو خبردار
 کیا اور ناپاکوں کو پاک اور جاہلوں کو عالم اور احمقوں کو عقلمند اور راہ نشک
 ہوؤں کو سپید ہی راہ پر لایا **اقول** کیا **لک** التوفیق تمام غور اور انصاف
 ہے کہ اگر کوئی نادان ایسی عبارت لکھی کہ اوس سے صراحت ہے ادبی نسبت
 اللہ اور رسول کے طور میں آوے تو محمول اوسکی نادانی اور حق پر ہوگا کہ
 کہ یہ شخص نادان اور احمق ہے اور خطاب سولوی صاحب کہ محبت مسلم الابرار
 اس فرقہ و ہمسایہ کے ہن اکلی زبان تو یہی ہے کلمہ یہ نسبت خدا اور رسول کے
 کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سبے خبروں کو خبردار کیا کیونکہ صا و رہوا
 ظاہر انشاء اسکا بجز انانیت اور اتباع نفس و ہوا کے کیا تصور کیا جاسے
 کیونکہ سولوی صاحب بڑے عالم ہیں کیا اتنا ہی نہیں جانتے کہ ثابت بن
 قیس کہ اوتنے کان میں کچھ گرائی تھی اور حضرت صلعم کے حضور میں بات باواز

لم یکنتم تسمعونہ لے اولی تھے اسوجہ سے اللہ تعالیٰ اسنے یہ آیت نازل فرمائی
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
 لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِاللَّهْوِ كَجِهَرْتُمْ بَعْضًا إِنَّ صَوْتَهُ يَسْمَعُهُ اللَّهُ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 فَشَرُّوْا لَهُ عِلَّةً إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
 وَأَجْرٌ عَظِيمٌ کڑھیلے ایمان والو اوپے نکلے اور اپنی آواز میں نہی کی آواز
 سے اوپر اور ان سے نہ بولو گھرک کہ جیسے کہتے یہ ایک دوسرے پر کہیں اکارت
 نہ ہو جاوےں تمہاری کئی اور تمکو خبر نہ ہو جو لوگ ولی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں جنکے دل جانتے ہیں اللہ نے ادب کیلئے
 اونکو سحافی سے اور زنگ بڑا اور بے ادبی ہمارے اردو زبان میں صاف
 ظاہر ہے کیونکہ کلام میں نے اور ان نے بہت ایسے شخص کو زبان نہیں کہتے ہیں
 کہ جو بالکل ذلیل اور خوار ہو تلفظ ان کلمات سے خوف زوال ایمان ہے و الحق
 ما قال من ترک الادب فقد رد عن الباب یعنی جس نے ادب کو چھوڑا وہ دنیا گیا ورنہ
 سے اور اسی طرف اشارہ ہے استخوان قلب اولیٰ الذین آمنوا اللہ قلن
 بِهِم للتقویٰ کمال تعجب ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی شاہ عبدالغفر نے صاحب
 و ہلوی اپنی تفسیر غزالی میں چچا کا ایسا تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ صاحب حسن و قبح
 اور مولوی صاحب زبان ہیں ایسا فرماتے ہیں دو لون صاحبوں کے کلام
 میں فرق پڑا ہے اور اشارہ کیا ہے کہ مولوی صاحب نے اتباع اونکی حیثیت
 بنفس نفیس احتیاد کر لیا ہر کسی سے بہین تفاوت یہاں کجاست تاہم کجا بقولہ
 جو کوئی یہ آیت مکرر نہیں کہنے لگے کہ پیغمبر کی بات سوائے عالموں کے کوئی نہیں

سمجھ سکتا ہے اور انکی راہ پر سوا سب بزرگوں کے کوئی نہیں چل سکتا سوا اس نے
 اس آیت کا انکار کیا اور اس نعمت کی قدر نہ سمجھی بلکہ یوں کہتا جاسیے کہ جاہل لوگ
 انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں مگر راہ لوگ انکی راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں
 اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ غَرَضٌ قَائِلٌ بِہِ عَنِیْ بِمَعْرِفَتِہِمْ کَے بات یعنی حدیث
 سوا سے علما کے کوئی نہیں سمجھتا کیونکہ حق فہمید علما ہی کے واسطے ہے کہ
 وہ زبان عربی سے واقف ہیں بایہ غرض ہے کہ یہ مرتبہ فہمید علما ہی کو ہے
 اور ہم اون کی تعلیم سے واقف ہوتی ہیں جبنا کہ اللہ صاحب نے فرمایا
 اِنَّمَا یُخَشِعُ اللّٰہُ مِنْ عِبَادِہُ الْعُلَمَاءُ یعنی نہیں ڈرتے اوس کے بندوں
 سے مگر علما سطلاب سکایہ ہے کہ حق خوف خشیت علما ہی کو ہے اور خوف علوم
 اونکے مقابلہ میں کچھ نہیں یہ کلام ان کا اسی آیت پر چل کیا جاوے گا اور تمام
 مسلمین کو منکرین اور کافرین میں داخل کرنا شان علما سے نکالتا ہے
 سے مراد آخرین مبارک بندہ الہیت اور جواب دوسرے فقرہ کا بھی اس پر
 قیاس کرنا چاہیے کہ غرض اوس کے اطہار کمال علما اور بزرگوں کا اور اپنا اظہار
 قصور اور عجز ہے کیونکہ شان مسلمین سے انکار آیت قرآنی عبرت اور ہے اور
 یہ جو فرمایا کہ جاہل لوگ انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور مگر راہ لوگ انکی راہ
 پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں کچھ تک نہیں انصاریہ تو شرعاً محبت علما کی کرتے ہیں وہ عالم
 ہو جاتے ہیں قولہ اس بات کی مثال یہ کہ جیسے ایک بڑا حکیم ہو اور ایک سخت بیمار
 پھر کوئی شخص اس بیمار سے کہے کہ فلا نے حکیم کے پاس جا اور اوس سے علاج کر
 وہ بیمار یہ جواب دے کہ اوسکے پاس جانا اور اوس سے علاج کرنا بڑے بڑے
 تندرستوں کا کام ہے مجھ سے کہوں تو کہہ دے کہ میں سخت بیمار ہوں سو وہ بیمار

بڑا احمق ہے اور اس حکیم کی حکمت کا انکار کرتا ہے اس واسطے کہ حکیم تو بیارون
 ہی کے علاج کے واسطے ہے جو تندرستوں کا علاج کیا کرے اور اونہیں کو اسکی
 دوا سے فائدہ ہو اور بیارون کو کچھ فائدہ نہ ہو تو وہ حکیم کا ہی کا غرض جو کوئی بھت
 جاہل ہو اسکو اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ رغبت چاہیے اور جو بڑا
 گنہگار ہو اسے اللہ اور رسول کے راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش چاہیے سو
 خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول کے کلام کو تحقیق کرے اور اسکو سمجھیں
 اسی پر علین اور اسی کے موافق اپنے ایمان کو شیک کرے **اقول مع اللہ**
التوفیق یہ مثال مطابق مثل ہے کہ ہمیں اس واسطے کہ بیان حکیم کہاں موجود
 ہے کہ جسکے پاس جا کر اسکے کلام کو بوجہ میں لے کر اسکا کلام اور وہ زبان عربی
 اور سمجھنا اس کلام کا سوائے علما اور مجتہدین کے غیر سے ممکن نہیں ہیں جو
 ہمارے امام صاحب کہ جنکو امام ابی حنیفہ کوئی جیسٹہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ
 مجتہد مسلم الاجتہاد اکثر خلائی ہیں اور انکے صاحبین کہ اونہوں نے تمام
 احکام عبادات اور معاملات کے بخوبی اپنی کتابوں میں بیان کر دیئے اب اسکا
 کون ماہر تر ہے کہ جن کے پاس جا کر تحقیق قرآن اور حدیث کریں اور خواہم خود
 لیاقت فہم زبان عربی کے نہیں رکھتی کہ اسکو بوجھیکر علاج امر احسن برائی و نفسانی
 اور روحانی کریں تاں زکیہ و تقویہ نفس حاصل ہو اور بدولت اس کے فلاح اور
 نجات ہو بلکہ اس جانتاں مطابق مثل یہ ہے کہ کلام اللہ اور رسول کا مثل بحر
 عمیق ہے کہ اس سے عبور کر کے انسان کو اپنے منہل مقصود تک پہنچنا سخت
 دشوار ہے مگر باعانت علی سے دین کیونکہ عبور و رپا اسائل سے جو وہاں خدا
 کے کہ وہ اپنے جہازوں میں آدمیوں کو ٹھکانا کر منہل مقصود کو پہنچاتے ہیں

میری چونکہ راہ خطرناک ہے اور خوف غرق مراکتب پریشاں واسطے فریب منتہی
 ہو بخیر ایک زبان کو کہ وہ عارف جزئیات و ریاضات ہے اس کو اپنے ساتھ
 لیکر یا غانت اس کی منتہی تک فسان کو پہنچا دیتے ہیں پس بھی حال علماء
 دین کا بہت کتاب اللہ اور کتاب الرسول کے ہے کہ ہر ایک حتی الامکان اپنی
 تعلیم و تحقیق سے ہر شخص کو راہ راست پر لاتے ہیں اور جب ان کو کسی مسائل میں
 شکوک واقع ہوتے ہیں تو وہ رجوع طرف امام صاحب کے کہ وہ عارف مسائل
 و ریاضے کتاب و سنت ہیں کرتے ہیں اور باستغانت ان کے منتہی مقصود کو
 پہنچتے ہیں اور تمام غلایق کو پہنچاتے ہیں اور تفسیر کتاب اور سنت بالاس
 نہیں کرتے کہ یہ دین میں مستوع ہے قول اب سنا جائیگا کہ ایمان کے و چیزیں
 خدا کو خدا ماننا اور رسول کو رسول خدا کو خدا سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کا
 شریک کسی کو نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے
 سوا کسی کی راہ نہ پکڑے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اسکے خلاف کوئی
 دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت سو کہ کسی
 چاہے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت سے بہت بچو
 کہ یہی دو توحید پر اصل ایمان میں غلط ڈالتے ہیں اور باقی گناہ ان سے پہچان
 کہ وہ اعمال میں غلط ڈالتے ہیں اور چاہے کہ جو کوئی توحید اور اتباع سنت
 بڑا کامل ہو اور شرک اور بدعت سے بہت دور اور لوگوں کو جس کے صحبت سے
 یہی بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیر اور استاد سمجھے سو اس سے کتنی باتیں
 اور حدیثیں کہ جنہیں بیان توحید اور اتباع سنت کا ہے اور شرک اور
 بدعت کی اس سالہ میں جمع کریں اور ان آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ اور

حاصل معنی کا بیان زبان ہندی سلیس میں کر دیا تاکہ عوام اور خواص اس سے
 فائدہ بڑا اٹھاویں اور جنکو اللہ توفیق دے دے سیدی راہ پر چلیں
 اور تباہی سے ڈالے کو وسیلہ نجات ہو دے آمین یا رب العالمین
اقوال بالحد التوفیق سبحان اللہ جناب مولوی صاحب توبہ کے طبع
 قرآن و حدیث کے ہیں اور جو کچھ نہر مانتے ہیں انھیں قرآن و
 حدیث سے مستنبط کر کے ارشاد کرتے ہیں جب ایمان کے دو جزو
 ہوتے ایک خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول و مجموع دونوں جزو
 یہ تھے کہ خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اب اسجا یہ سوال ہے
 کہ آیا یہ کسی آیت کا ترجمہ ہے یا کسی حدیث کا اگر آیت کا ترجمہ ہے تو وہ
 کون آیت ہے اور اگر حدیث کا ترجمہ ہے تو وہ کون حدیث ہے بیان اسکا
 ضرور ہے اور ظاہر یہ اختلاف مذہب جمہور ہے جیسا کہ مقدمہ میں اوجت
 فائدہ سابقہ کے جانا گیا اور ظاہر ہے کہ کیونکہ صرف خدا کو خدا جاننا اور
 رسول کو رسول واسطے ایمان کے کافی ہوگا کہ اسجا نہ تصدیق قلبی ہے
 اور نہ اقرار اس لئے کہ جانتا مراد و انتہی ترجمہ لفظ علم کا ہے اور یہ
 امر باتفاق محققین ثابت ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق بما جاہلہ النبی
 صلعم من عند اللہ اور اقرار سے یعنی ایمان عبارت ہے اعتقاد اون جزو
 جسکو حضرت رسول صلعم اللہ کے نزدیک سے لاتے اور اوسکے اشارے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نحل میں فرمایا **مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ**
اٰتِيَانِهِ اِلَّا مِنْ اَكْرَهٍ مُّطِيعٌ **تَاٰ** **لَا يُحْسِنُ** ترجمہ کوئی
 منکر ہو اللہ کا پہلے ایمان کے مکر وہ شخص کہ زور لا یا گیا اور پھر ساتھ ہوا

تک کہ گھڑ کے اور حالانکہ قلب و سکا مطمئن ہے ساتھ تصدیق قلبی کے
پس اس آیت سے یہ امر متحقق ہوا کہ ایمان عبارت تصدیق سے ہے
اور وہ کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتا اور اقرار ساقط ہوتا ہے نہ صرف
جانتے خدا اور رسول سے جیسا مولوی صاحب نے فرمایا بلکہ
صرف خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول جاننا ہو مگر یہ تفسیر مولوی صاحب
فرمایا کہ رسول کو رسول جاننا اسطرچہ ہوتا ہے کہ اسکے سوا کسی راہ
نہ نیکرے یعنی اسی کی راہ پر چلے دوسری راہ پر نہ چلے اس سے لازم آتا
کہ عمل بالارکان جزو ایمان ہو حالانکہ عمل بالارکان باتفاق علماء خفیہ
جزو ایمان نہیں ہے اس وجہ سے کہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول میں
عطف اعمال کا ایمان پر آیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخَالِصَةِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ
یابن معطوف و معطوف علیہ بمعانرت ضروری ہے کہ لا یخفی علی من
اذنی تسکت فی العلم و زینر جب کہ اتباع سنت جزو ایمان ہوا تو لازم آتا
کہ کل محسسی مومن ہوں اس لئے کہ کوئی قبیح کل سنت کا نہیں ہے

اور لازم ہو گا کہ کل فرقہ اسلامیہ دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائیں
اور یہ خلاف حدیث اور مذہب محققین ہے پس تعریف جامع نہ ہوگی اور اگر
کوئی خدا کو خدا اور رسول کو رسول جانتے اور ساتھ اسکے شرک بھی نہ
کرسے اور تبع سنت بھی ہو اگرچہ وہ اعتقاد و تصدیق نہ رکھتا ہو تعریف
مذکور سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی مومن ہو حالانکہ وہ ہرگز مومن نہیں سمجھا
نہ ہونے تصدیق کے کہ وہ اس سلسلے میں ہے پس تعریف مولوی صاحب

کے مانع ہی نہ ہوتے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے کسی
 راہ نہ پکڑنے سے کیا مطلب ہے؟ آیامراد اوس راہ سے راہ شیطان ہو تو سلنا
 اور اگر یہ راہ ہے کہ صحابہ کی راہ یا اور ایسا رعبہ کی تو غیر مسلم کیونکہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اَصْحَابِنِیْ کَالْبُحْرِ فَمَا بَیْنَهُمْ اَقْدَمُ
 اَمَّیْدُ ثُمَّ عِیْنِیْ حَضْرَتُ لَے فرمایا کہ صحابہ سیر گنجل ستاروں کے ہیں پس کیا تہ
 جن ایک کے اوغین سے اقتدا کرو تم سب ہ پاو گے اور نیز اتباع سنت سے
 روایت صحابہ ممکن نہیں کیونکہ کل احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا
 روایت ان حضرات کے مستدرج قرطاس میں ہیں و جامعین و فکے بخاری ہوں یا مسلم
 یا ابوداؤد یا غیر ذلک من الرواۃ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ داخلین
 حدیث خیر القرون قرین ثمر الذین یلونیہم ثمر الذین یلونیہم
 میں یعنی فرمایا اس حدیث میں حضرت صلعم نے کہ بہترین زمانہ میرا زمانہ
 پھر وہ زمانہ ہے جو میرے زمانہ سے ملا ہے پھر وہ زمانہ جو اوس کے بعد
 ملا ہے تو پھر جب امام صاحب اخل بعض قرون کے ہوتے تو تابعین کے
 یا تبع تابعین تو انکی اقتداء بعینہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اسکی تحقیق پر فرقان مجیدنا طے ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ آل عمران
 میں اِنَّ اَوَّلَی النَّاسِ بِاَرَاسِہِمْ لِّلَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا وَہَٰذَا النَّبِیُّ
 وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰهُ وَ لَیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ کہ ترجمہ اللہ صاحب نے فرمایا
 کہ یہ تحقیق اولی اور سابق آدمیوں کے ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ ہیں کہ میری
 امت پر اکی ابراہیم علیہ السلام کے اور اپنے بالین یحییٰ کو شہر ہال میں چھوڑ کر حضرت
 ابراہیم کے ساتھ چلے گئے اور بعد ان کے یہ نبی اور چلوگ کہ ایمان لائے حضرت پر

اور اللہ دوست ہے مومنین کا تو دیکھو کہ اتباع مومنین ساتھ ابراہیم کے
 بواسطہ نینا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی اور اللہ ان سب مومنین کا
 دوست ہے اور اتباع و کھدائے خدا کی عین اتباع خدا اور رسول ہے اور
 جواب باقی عبارت کا اچھو بہ سابقہ اور نیز اس بیان سے ظاہر اور آشکارا ہے
 حاجت مکرر بیان کی نہیں قولہ اول معنی مشرک اور توحید کے سمجھا چاہئے
 تا برائی و بھلائی انکی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سنا چاہئے کہ اکثر لوگ
 پیروں اور پیغمبروں اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور ربوں کو
 مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور اللہ مرادین مانگتے ہیں اور انکی منتیں جانتے
 ہیں اور حاجت برائی کے لئے تذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹلنے کے لئے اپنے
 بیٹوں کو اونکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد البنی پکھتا ہے
 کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی حسن بخش کوئی مدار بخش کوئی سالار بخش
 کوئی غلام محی الدین کوئی غلام معین الدین پکھتا ہے جتنے کے لئے کوئی کسیکے
 نام کی جوٹی رکھتا ہے کوئی کسیکے نام کی بدھی کوئی کسیکے نام کے کپڑے
 بہنتا ہے کوئی کسیکے نام کی پیری ڈالتا ہے کوئی کسیکے نام کے جانور بچ کرتا ہے
 کوئی مشکل کے وقت کسی کی دوائی دیتا ہے کوئی اپنی باتوں میں کسیکے نام کی
 قسم کھاتا ہے غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ
 یہ چھوٹے مسلمان اولیاء انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور
 پیروں سے کر گزرتے ہیں اور دعویٰ سلطانی کا کرتے جاتے ہیں سبحان اللہ
 یہ منہ اور یہ دعویٰ قولی باللہ التوفیق پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ مطلق پکارتا
 انبیاء اور اولیاء کا شرع میں بلا لحاظ مقابلہ خدا کے بلکہ بلحاظ برکات اسمیہ کہ

اللہ تعالیٰ برکت اودن کے اسماء کے بلا کو بال کتاب ممنوع نہیں اور جو قرآن
 میں نفی و عارضہ اللہ کی وارد ہوئی مراد اوس دعا سے عبادت سے
 جیسا کہ اللہ صاحب نے اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ
 قَدْ دَعَوْا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُ الْخَالِقُ اس آیت
 میں تدعون سے مراد تعبد و ن ہے ترجمہ یعنی وہ لوگ کہ عبادت کرتے
 ہیں سوا اللہ کے کہ نہ ضرر پہونچاتے ہیں اور نہ کوئی نفع پہونچتا ہے یہ معنی تفسیر نفی
 میں تبصریح مذکور ہے اور ذکر اسکا آئندہ آویگا اور زندہ دنیا زد و دوستان خدا
 کے باین معنی کہ ثواب کھاتے پینے کا دوستان خدا کو ہدیہ کرنا نہ دیکھنا
 کے جایز اور مشروع ہے اس میں کچھ قیاحت نہیں اور یہ افعال جو عوام
 بلا کے ماننے کیواسطے اپنے بیٹوں کو اوتکے طرف نسبت کرتے ہیں خوا
 اسکا یہ تفصیل تمام شرح اسامی میں انشاء اللہ ابھی ذکر کیا جاوے گا فلنیز
 آئے یہاں یوں بکوش بکوش سنو تا بخوبی حقیقت ان ناموں کی ظاہر اور آشکار
 ہو جانا چاہیے کہ عبد کے دو قسم ہیں ایک بندہ خالق اور ایک بندہ مخلوق
 بندہ خالق یعنی جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن و عبد علی مذہب عبد اضافت
 کیا جاوے گا طرف اللہ کے تو مراد اوس سے معنی حقیقی عبد کے لیے جاوے گا
 یعنی پوجنے والا اللہ کا اور عبد مخلوق کی بھی دو قسم ہیں قسم پہلی وہ کہ جسکی
 اضافت طرف مخلوق کے صحیح و درست نہیں ہے جیسے عبد الخمارث سے
 عبد الشیطان بیان بھی معنی حقیقی مراد ہیں یعنی پوجنے والا شیطان کا
 اور اسی پوجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ناخوشی سورہ اعراف میں نسبت
 آدم و حوا کے ظاہر کی اور ارشاد کیا هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ مِنْ نَفْسِ

وَاحِدَةً وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا
خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنِيَا
صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّالُوْنِ فَلَمَّا آتَوْهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ
نَفْسًا كَاغْنِيَمًا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ وَهَآءِذَا اللَّهُ يَكْتُبُ

پیدا کیا تمہارے تین ایک ذات واحدہ سے اور اوس نعمات واحدہ
سے جوڑا اور نکاتا یہ کہ تمہرے نزدیک اوس کے پس جب وقت ڈھان لیا اوس نے
زوجہ کو حاملہ ہوئی وہ حمل لپکا پس گزرے اوس پر ایام حمل کے پس جب وقت
زیادہ ہو چل ہوئی دعا کیا اون دونوں نے اللہ سے اگر عطا کریگا تو ہم کو

اڑکانیکہ بخش دے اے اللہ ہم دونوں کو شاکرین سے اور جب عطا کیا اون
دونوں کو لڑکا کروانا اونوں نے شریک اللہ کا یعنی نام اوس کا عبد الحارث

رکھا یعنی بندہ شیطان کا پس برتر ہے اللہ اوس چیز سے کہ سناجھے
کرتے ہیں اللہ کا نامون میں اس طرح لکھا ہے تفسیر عباسی اور کبیر اور عالم
الفسر علی اور یحیٰوی اور جلالین اور حسینی وغیرہ میں لیکن شرح مواقف
میں لکھا ہے کہ اکثر مفسرین یہ بات پر ہیں کہ خطاب بیچ آیت ہوا الذی خلقکم
کے واسطے قریش کے ہے نہ واسطے اوم کے اور اس آیت کو بجان قصے کہ
جد ہول قبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں نسبت کی ہے اور رکھا

مراد نفس واحدہ سے قصے ہیں اور جعل منہا زوجہا سے بی بی اون کی
عربیہ قریشہ اون کی جنس سے نہ یہ بات کہ پیدا کیا اوس کے قصے سے اور ان دونوں
کا اشتراک یہ ہے کہ نام رکھا رکھنا عبد مناف اور عبد العزیٰ اور عبد الوہاب

اور عبد شمس اور عبد شمس کون سی راجع ہے طرف ان دونوں اور

اونکی اولاد کے اور اوپر اس تقدیر ضمیر جلا کی راجع نہیں ہے طرف آدم و
 حوا کے اور بر تقدیر صحت رجوع ضمیر جانب ان دونوں کے پس کہاں ہے
 دلیل شرک کی الوہیت میں اور شاید کہ مراد شرک سے آیت میں سیلان
 ہے جانب بندگی شیطان اور او سکی وسوسہ کے ساتھ رجوع کی اوس سے
 جانب خدا کے بلا طاعت شیطان کے اوس کے فعل میں اور یہ دلیل کہ متصفح
 ہے وسوسہ پر داخل نہیں تحت اختیار کے پس ہو گا گناہ اور سو اس کے
 اور بھی وجہ تشریح آدم و حوا کے شرک سے اسی کتاب میں مذکور ہے جس کو
 اطلاع اوس پر منظور ہو اس کتاب میں دیکھ لے تمام ہو اخلاص عبارت شرح ہوا
 کا اس بیان سے یہ بات معلوم ہوئی کہ انبیاء علیہم السلام شرک اور کفر سے
 معصوم اور پاک اور صاف ہیں اور حقیقی شرک کے تسمیہ فی الشرک میں
 یہی معنی ہیں اس واسطے کہ ہوائے مشرکین کے اپنے نہیں کون عبد الشیطان
 کہیگا اور الوہیت میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے شرک کر لگا اور دوسرے قسم عبد
 مخلوق کے کہ اضافت کیجاتی ہے جانب مخلوق کے یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نَ وَاللّٰحٰی اَلَا یَا مٰی مِنْکُمْ وَالصّٰلِحِیْنَ مِنْ عِبَادِکُمْ وَامَّا مٰکُمْ اَنْ
 یَلُوْا فَاَفْضَلُ مِنْھُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِہٖ ط وَاللّٰهُ فَاَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ط ترجمہ اور
 یہاں دو رائے ہیں کہ اپنے میں سے اور لائق والوں کو غلاموں اپنے میں سے
 اور لونڈیوں اپنے میں سے اگر ہوگی فقیر حاجت روائی کر لگا اونکی اللہ کے
 فضل سے اور اللہ کشائش والا اور جاننے والا ہے اس جا اللہ صاحب نے
 نسبت غلام ہیں اور لونڈیوں کے جانب مخاطب ہیں کے فرمائی اگر یہ اضافت
 عبدی طرف مطلق مخلوق کے منوع ہوتی تو یہ نسبت عبد کے طرف عام دیوتا

کیون فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عبد کے طرف سائر مخلوقات کی
 صحیح و درست ہے اور یہ جزا کفر ہے کہ وہ جہاد کے درمیان میں گرفتار
 ہو کر لونڈی و غلام تمام آدمیوں کے ہوئے اور متبدل و محقر ہو کر سربل
 بک گئے اور سہی طرح نسبت عبد کی طرف سائر انبیاء کے مثل عبد العزی و عبد
 جابر و صحیح ہے کیونکہ یہ سونہیں ورم تاخیرہ غلام و لونڈی ان حضرات
 کے ہیں اور اسکی مثال ایسا سمجھنا چاہئے جیسا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں
 ایک لڑکی کو لیکر آوے آپ اس سے پوچھیں کہ یہ تمہارا لڑکا ہے اور وہ
 اوسکے جواب میں یہ کہے کہ یہ آپ کا غلام ہے تو معنی اسکے یہ ہے کہ آپ کا
 خادم ہے نہ یہ کہ آپ کا پوچھنے والا اور احتمال اس معنی کا اس مقام میں
 مجاز می ہے نہ حقیقی اور سابق گذرا کہ بجمہ اقسام نظم قرآن کے ایک حقیقت
 ہے دوسرے مجاز کہ میں معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ و عبد الحارث
 میں جیسا سابق گذرا کہ اضافت اول جاز و اضافت دوم ناجاز اور یہ
 و لو اضافت لونڈی و غلام کے طرف آدمیوں کے یا اضافت عبد کی
 طرف انبیاء و اولیاء کے نسبت مجاز ہے یعنی مراد اس سے خادم ہے و
 مدار بخش و سالار بخش و غمرہ یہ سب نام مہمل ہیں اس واسطے کہ قاعدہ قاری
 میں حبیب اہم اور امر کو بلا کر ترکیب جیتے ہیں تو اوسکے معنی اس فاعل ترکیبی
 کے ہوتے ہیں اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ مار کا بخشنے والا بصر
 فارسی میں ولد و زوج و جانشین کے معنی ہیں کہ دل کا سینے والا و جان کا جلائیو
 تو اسجایہ معنی بالکل غیر مقصود ہے اور التفات طرف معنی غیر مقصود کے
 اصلاً جاز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے نام رکھنے والے اکثر خیال

و بے تمیز ہونے میں جنکو معنی سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز علم و نام
 میں معنی غیر مقصود ہونے میں پس اس صورت میں یہ اعتراض ایسے
 ناموں پر بے محل ہے اور نہ ایسے نام کے رکھنے والے مشرک ہیں اور
 اگر فرضاً ہوں بھی تو اوپر کوئی آیت و حدیث چاہئے تاکہ اعتراف
 کر کے ان جہال مومنین کو مشرکین میں داخل کریں اور فی زمانہ
 جہال جو کچھ کہ اعمال بہ نسبت پیروں و شہیدوں و غیرہ کے کرتے ہیں
 خلاف شروع ہے اور غیر جائز نہ یہ کہ شرک کیونکہ شرک عبارت
 اس سے کہ مستحق عبادت کا سولے اللہ کے دوسرے کو ٹھہرانا جیسا کہ
 عقائد لسنفی و عقائد جلالی میں مذکور ہے یا انکو واجب الوجود سمجھنا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اور یہ مومنین نہ انکو خدا جانتے ہیں اور نہ واجب الوجود
 اور یہی معنی شرک کے تفسیر کبیر میں صراحت مذکور ہے بخلاف مشرکین و کافروں کے
 ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے حکم کفار و مشرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کرنا عیب انصاف سے ہے اور نیز تخلیط احکام اصلاً شرع میں جائز نہیں
 قولہ بیچ فرمایا اللہ صاحب نے سورۃ یوسف میں وَمَا يُؤْمِرُ الْكَافِرُ
 بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ ترجمہ اور نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر
 کہ شریک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا یہ کہتے ہیں سو شرک میں
 گرفتار پھر اگر کوئی سمجھائیو الا ان لوگوں کو کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا یہ کہتے ہو
 اور افعال شرک کے کرتے ہو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو
 اسکا جواب دیتے ہیں کہ ہم تو شرک نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء و اولیاء
 کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں شرک جب ہوتا کہ ہم ان انبیاء و اولیاء پیروں اور

شہیدوں کو اللہ کے برابر سمجھتے سو یوں تو ہم نہیں سمجھتے بلکہ ان کو ہم اللہ
 ہی کا بندہ جانتے ہیں اور اوس کا مخلوق اور یہ قدرت تصرف کی
 اوس نے ان کو بخشی ہے اور اوس کی مرضی سے عالم میں تصرف کر کے
 ہیں اور ان کا پکارنا عین اللہ کا پکارنا ہے اور اولیٰ مدد مانگنی عین
 اوس سے مدد مانگنی ہے اور دوسرے لوگ اللہ کے پیارے ہیں جو جابین
 سو کرین اور اوس کی جناب میں ہمارے سفارشی ہیں اور وکیل اور
 ان کے ملنے سے خدا ملتا ہے اور ان کے پکارنے سے اللہ کا قرب
 حاصل ہوتا ہے اور جتنا ہم ان کو مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہوتے ہیں
 اور اسطر حلی خرافات ہیں جتنے ہیں اور ان باتوں کا سبب یہ ہے کہ خدا و
 رسول کی کلام کو چھوڑ کر اپنی عقل کو دخل دیا اور جھوٹھی کہانیوں کے
 پیچھے پڑے اور غلط رسوئی سند پکڑی اور اللہ اور رسول کا کلام تحقیق
 کرتے تو سمجھ لیتے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کافر لوگ
 ایسی ہی باتیں کرتے تھے اللہ صاحب نے ان کی ایک نہ مانی اور ان پر غصہ
 کیا اور ان کو جھوٹھا بنایا چنانچہ سورہ یوسف میں اللہ صاحب فرماتا ہے
 وَيَعِدُّونَ مِرْدُوفٍ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَصُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
 هُمَا شَفَاعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۚ قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلىٰ فِي السَّمَاوَاتِ
 وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ اور پوچھتے ہیں کہ یہ
 اللہ سے ایسی چیز کو کہ نہ کچھ فائدہ دے نہ کچھ نقصان اور کہتے ہیں کہ یہ
 لوگ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس کہہ کیا بتاتے ہو تم اہل کفر و کجی
 جانتا وہ نہ آسمانوں میں نہ زمین میں سو پوز الہ ہے انہیں جھکو پہ شریک

بتاتے ہیں فائدہ یعنی جنکو لوگ پکارتے ہیں اونکو اللہ نے کچھ قدرت
 نہیں دی نہ فائدہ پہونچانی کی نہ نقصان کڑھینے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ
 یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے نہیں بتائی
 پھر کیا تم اللہ سے زیادہ خبردار ہو کہ اوسکو بتاتے ہو جو وہ نہیں جانتا
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کسی کا ایسا
 سفارشی نہیں کہ مانتے اور اسکو پکارتے ہو کچھ فائدہ یا نقصان پہونچے بلکہ
 انہی اور اولیاء کی سفارش جو ہے سوائے اللہ کے اختیار میں ہے انکے پکارنے
 نہ پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو سفارشی
 بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی مشرک ہو جاتا ہے اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَّابُ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو امین شے آسمان و زمین میں اور آپ دعا
 اتباع انحضرت کا رکھتے ہیں اسکا نام اتباع ہے کہ جو آیتیں حق مشرکین میں
 ہوں اوسکو حق مومنین میں ٹھہرا کر اونکو داخل مشرکین کرتے ہیں اور آیت کریمہ کا
 ترجمہ بالاراسے فرماتے ہیں اور حالانکہ تفسیر بالاراسے ہرگز جائز نہیں بلکہ فاعل
 اسکا مستحق وعید ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں وارو ہے **مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ**
بِأَيْهِ فَلَيْسَ مَفْعُودٌ فِي النَّارِ ترجمہ جس نے کہا قرآن میں اپنی عقل سے
 پس جانتے کہ وہ ہونڈھے اپنی جگہ بیٹھنے کی آگ میں اور یہ جو معنی آپ نے لجا
 اس آیت کریمہ کی لکھے ہیں یہ تفسیر جدید بالاراسے ہے کسی تفسیر نے ایسا ترجمہ
 نہیں کیا کیونکہ آیت اول میں مراد یوم سے صرف اقرار ہے یعنی اقرار نہیں
 کرتے اکثر مشرکین کے ساتھ اللہ کے گرد وہ کہ مشرک کہتے ہیں ساتھ اللہ
 کے جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے **فَالْمَعْدَةُ لَهُمْ كَانُوا يُقَرُّونَ بِوُجُوهِ**

اللَّهُ وَلَعَنَ سَآلَتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
 إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْسِبُونَ لَهُ شُرَكَاءَ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ ^{یعنی یہ ہیں کہ تحقیق}
 مشرکین تھے اقرار کریں والی ساتھ وجود اللہ کے اور اگر بوجھے اے محمد و نسے کے
 سدا کیا آسمان اور زمین کو ہر آئینہ کہتے ہیں کہ اللہ نے مگر تحقیق وہ لوگ تھے
 کہ نسبت کرتے تھے واسطے اللہ کے شریک معبودیت میں اور اسی تفسیر میں مذکور
 وَاحْتَجَّتْ لِكُرْأَتِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ
 مُجَرَّدِ الْإِقْرَارِ بِجَوَابِهِ مَعْلُومٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَشْيَاءِ تَرْجُمَہَا ^{یعنی اور دلیل لائے ہیں}
 کلامیہ اس آیت سے اسبات پر کہ تحقیق ایمان عبارت ہے مجر و اقرار سے
 اور جواب اوسکا جانا گیا ہے یہی کتاب عقائد و کتب کلامیہ کے یہی معنی
 لغوی ہیں اور حال معنی اصطلاحی کا مقدمہ میں مذکور ہوا پس مسلمانوں کو
 تحت اس آیت کے جو شان میں مشرکین کے ہے داخل کرنا مقتضائیت
 نہیں ہے اور اگر یونہی سے مراد مسلمان ہوتے جیسا مولوی صاحب نے
 فرمایا تو رب الغزت یون ارشاد فرماتا کہ لا یشک اکثرہم باللہ الا وہم مسلمون
 کیونکہ ایمان ان مسلمانوں کا مقدمہ ہے انکے افعال پر جسکو مولوی صاحب نے
 نسبت بشرک کیا اور مراد یَعْبُدُونَ صِرْدُونَ ^{فقط} اللہ سے یہی ہون
 لینا جیسا کہ فاتدہ میں زیب تحریر ہوا محض خلافت ہے پس مومنین تحت
 اس آیت کے ^{کے} داخل نہیں اس واسطے کہ کوئی مومنین سے عبادت غیر اللہ کی
 نہیں کرتا جیسا کہ ترجمہ اس آیت سے ظاہر ہوگا اب تحقیق اس آیت کریمہ
 وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لِمَ يُكُوفُونَ بِشَايِئِهِ يَدْعُونَ تَعَالَى تَوْفِيقًا
 خیر وے مسلمانوں کو کہ بموجب تَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ وَيَتَّبِعُونَ الْحِسْبَةَ ^{کی} ساج

تحقیق فقیر کریں ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہے اور جو جتنے ہیں مشرکین اور بت پرست سوا
 اس کے اصنام اور بتوں کو کہ نہیں ضرر پہنچاتے ہیں ان کو اور نہیں نفع دیتے ہیں ان کو
 اور یہ سب کہتے ہیں کہ یہ اصنام شفاعت کرنے والے ہمارے ہیں الخ اور یہ معنی اہل
 انصاف کے نزدیک دلیل صاف ہے اس پر کہ لفظ ماسے مراد غیر ذوی العقول ہے
 خود انبیاء اور اولیاء وغیرہ اس سے خارج ہیں چنانچہ تفسیر بغوی وغیرہ ایک من التفاسیر
 یہ معنی صاف ظاہر ہو رہا ہے جس کو شک ہو اور سمجھ نہ سکے پس جو مولوی صاحب نے
 تحت اس آیت کریمہ کے لکھا اصل سے ساقط ہوا اور کچھ حاجت تردید کی نہیں اس کی سوا
 کوئی اور آیت کریمہ واسطے اثبات مطلب کے لانی چاہتے کہ اس سے شاید مطلوب ہو لہذا
 کا کسی تشبیہ ہو ورنہ شرط القیاس سے اس مطلب کے مراد لینا اپنا ماتمہ مازنا ہے
 خار دار پر قوله وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ مِمَّا تَعْبُدُونَ لَا يَقْرَبُونَ اللَّهَ
 زُلْفًا إِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ بِمَا هُمْ فِعْلًا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ
 كَاذِبٌ كَفَّارٌ ترجمہ اور جو لوگ کہ ٹھہرتے ہیں درمیان سے اور حجابی کہتے ہیں کہ
 ہم پوجتے ہیں ان کو سوا اسی لئے کہ نزدیک کر دین بگو اللہ کی طرف مرتبہ میں بیشک اللہ
 حکم کرے گا اور نہیں اس چیز میں کہ جس میں اختلاف دالتے ہیں بیشک اللہ راہ نہیں دیتا
 جھوٹے ناشکر کو فائدہ یعنی جو بات بھی کہی کہ اللہ اپنے بندے کی طرف سے زیادہ
 نزدیک ہے سوا اس کو چھوڑ کر جھوٹی بات نہائی کہ اور ان کو حجابی ٹھہرایا اور یہ جو اللہ کی
 نعمت تھی کہ وہ محض اپنے فضل سے بغیر واسطے کیسے سب مراد میں پوری کرتا ہے اور سب
 بلا تین ٹال دیتا ہے سوا اس کا حق نہ پہچانا اور اس کا شکر نہ ادا کیا بلکہ یہ بات اور دلتے
 چاہتے ہیں بھروسہ اس دلی راہ میں اللہ کی نزدیکی ڈھونڈتے ہیں سوا اللہ ہرگز ان کو راہ نہ دے گا
 اور اس راہ سے ہرگز اس کی نزدیکی نہ پاویں گے بلکہ چون چون اس راہ میں چلنے لگے تو نہ توں

اس سے دور ہوتے جاوینگے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے
 گو کہ یہی جانکر کہ اسکی سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو وہ بھی مشرک ہے
 اور جھوٹا اور ناشکرانتہ۔ اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَفِیْقُ حاصل آیت یہ ہے کہ کفار
 اور مشرکین نے اللہ کو چھوڑ کر اپنا دوست اور حمایتی اھنام اور بتوں کو ٹھہرا لیا تھا اور
 یہ کہتے تھے کہ یوحنا ہمارا انکو اس غرض سے ہے کہ یہ سب ہم کو نزدیک کرنے کے طرف
 اللہ کے مرتبہ میں اوسکے جواب میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک اللہ حکم کرتا ہے
 انہیں اوس چیز کا کہ وہ لوگ پیچ اوسکے اختلاف کرنے میں بیشک اللہ نہیں ہدایت
 کرتا ہے اوس شخص کو کہ جو حد سے زیادہ گنہگار ہے اپنے اعمال و افعال میں اور بڑا
 جھوٹھ کا بولنے والا یہ آیت بھی حق کفار میں ہے یہ سب خورے اعمال مشرکین و کفار
 کی ہے کیونکہ انکا عقیدہ بتوں کے ساتھ اسطرح تھا کہ انکو بڑا اپنا دوست اور حمایتی
 سمجھتے اور کہتے تھے کہ انکی پرستش میں ہم کو بڑے بڑے مراتب اللہ کے پاس ملیں گے اور
 انواع انواع کی قربت حاصل ہوگی اسواسطے اللہ صاحب نے بھڑکیا ان آیت آئندہ
 میں سنادی اور اس آیت کو انبیاء اور اولیاء سے کچھ علاقم نہیں اور قیاس انکا
 بتوں اور بت پرستوں پر قیاس مع الفارق ہے اسواسطے کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا
 دوست جاننا اور انکے احکام کو ماننا عین اللہ کے احکام کو ماننا ہے اور قربت اُنکے
 موجب قربت اللہ رب العالمین اور باعث حصول مراتب ہے فاقترعا اور چونکہ
 مولوی صاحب نے اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا وہ سب اس سے رو ہو گیا اور آئندہ
 زیادہ اس سے تصریح اس توسل کی ظہور میں آئیگی قولہ اور اللہ صاحب نے
 سورۃ مؤمنون میں فرمایا قُلْ صِرْبِدَہٗ مَلٰکُوتٌ کُلٌّ شَیْءٌ مِّنْ حِیْثُ وَاٰجِبَارَ
 عَلَیْہِ اِنْ کُنْتُمْ مُّتَعَلِّمُوْنَ سَیَقُولُوْنَ لَیْسَ ہٗ قُلٌّ فَاَنَّا لَمُتَعَلِّمُوْنَ ترجمہ کہہ کہوں ہے

وہ شخص کہ اسکے ہاتھ میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اسکے مقابل کوئی حمایت نہیں کر سکتا اگر تم جانتے ہو سو وہی زمین کہہ دینگے کہ اللہ ہے پھر کہاں خطے ہوئے جاتے ہو فائدہ یعنی جب کافر و فاسق پوچھے کہ سارے عالم میں تصرف کس کا ہے کہ اسکی مقابل کوئی حمایتی کھڑا نہ ہو سکے تو وہی ہی کہینگے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اور انکو بوجہ محض خطا ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسیکو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ سمجھتے تھے اور انکو اوسکے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور ستین مانتی اور زندہ دنیا کرنی اور انکو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا یہی کفر و شرک الٹا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل و وہ شرک میں برابر ہے پھر سمجھنا چاہتے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسیکو اللہ کے برابر سمجھے اور اوسکے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ کہ جو چیزیں اللہ صاحب نے اپنے واسطے خاص کیں ہیں اور انہیں اپنے بندوں کے ذمہ پر بندگی کے نشان ٹھہرائی ہیں وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اوسکو نام کا جانور کرنا اور اسکی نشانی اور شکل کیوقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر جاننا اور تصرف کی قدرت ثابت کرنی سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ جانے اور اس بات میں انبیاء اولیاء جن شیطان بھوت بری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کر لیا وہ مشرک ہو جاوے گا خواہ انبیاء اولیاء سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں نے خواہ بھوت اور پری سے چنانچہ اللہ صاحب نے جیسا بت ہونے والوں پر خصہ کیا ہے ویسا ہی یہود و نصاریٰ پر حالانکہ وہ لوگ اولیاء انبیاء سے یہ معاملہ

کرتے ہیں چنانچہ سورہ برہۃ کی گیارہویں رکوع میں فرمایا ہے انتہی کون ویاللہ
 التوفیق سابق اسکی نصیح ہو چکی کہ اقرار شیریں کا زبان تھا اور اسے تصدیق کہتے
 تھے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا کہ خطی ہوئے جاتے ہو بخلاف مومنین کے کہ وہ
 اسے تصدیق کہتے ہیں کہ ہوا سے اللہ کے دوسرے کوکب پرستیں گے اور اپنا جہو
 سمجھیں گے پس انکو کفار پر قیاس کر کے داخل مشرکین کرنا خلاف عقل و دروین و دنیا ہے
 اور سننا کہ الہدی کے ہاتھ میں ہے سب تصرف آسمان و زمین کا اور وہی حمایت کرتا ہے اور
 اس کے مقابل میں کوئی حمایت نہیں کر سکتا اس واسطے اللہ صاحب نے انکو خطی بنایا
 کہ باوصف اس قرآن لسانی کے خطی ہو کر دیوانوں کی طرح ہوں گے پوچھتے ہو کہ انہیں کیسے حکم
 تصرف نہیں ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کے کیونکہ ان کے تصرفات کی حقیقت آپ کے چا صاحب
 حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب خاتم المحدثین نے اپنی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہ
 السلام جارحہ نبوت اور اہل بیت رسول اللہ صلعم جارحہ ولایت میں جیسا کہ حضرت یوحنا
 علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ انہوں نے سارے گنہگاروں کو موت کے انہیں سے سوا
 آدمی کے اور کوئی ایمان نہ لایا اور انواع و اقسام کی تکلیف حضرت کو دی تھی کہ تمام بدن
 زخمی کر دیا و سوزنا جا سو کر آپ نے ان کے تھکے بدن بد دعا کی سرب کلا تدر علی الارض
 من الکافرین دہاثر اثر جمہ لغوی ہے میرے نہ چھوڑ زمین پر کافرین سے رہنے والا
 حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا کہ یا نبی اللہ یہ بد دعا آپ نے حق کفارین
 اب نصیب دوستوں کی کیسا ہے تو آپ نے فرمایا سرب اغفر لے و لوالدتی و لمن
 دخل بیتی مومنًا و المؤمنات و لا یزد الظالمین الا تبارک ترجمہ
 لے میرے رب مغفرت کر میری اور میرے مان باپ کی اور جو داخل ہو میرے گھر میں ایمان
 اور بخشے مومنین اور مومنات کو اور نہ زیادہ کرے انصافوں کو مگر ملکیت ایسی ہی

تمام انبیاء کے حالات میں واقع ہوا ہے الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت اونکی
 بالکوششیں رہتا ہے اپنی امت کی ہلاکت نہیں چاہے جب جنگ اُحد میں کفار نے حضرت کے زبان
 پیشین شہید کے حضرت عمرؓ نے ناخوش ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکے حق میں بدو عا کیجئے انکو
 ماتھہ و مٹھا کر اڑھاؤ یا اللہ اھد قوم فاقہم لا یعلمون ترجمہ یا اللہ بد
 کر میری قوم کو کہ یہ سب انجان ہیں یہ سراسر جھٹ و رافت جناب سید المرسلین
 کی تھی کہ باوصف احتمال ظلم و خفاء کفار کے اونکے حق میں بدچا یا اب حضرت موصی
 کہ قبیح حضرت صلعم کی ہیں اسکی خلاف چاہتے ہیں کہ ان مومنین کو آیتیں کہ حقین
 کفار کے نازل ہوتی ہیں اونپر قیاس کر کے داخل جہنم کریں واہ واہ اسیکا
 نام اتباع ہے بجز دعویٰ بے بود کے کیا عرض کیا جاوے اور دیکھتے کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی اور غار حرا میں رہے صبح کو عبداللہ بن ابی
 دلمی شتر کو بموجب فرمانے آپ کے حضرت کی خدمت میں حاضر لائے حضرت
 اوپر سوار ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق اونکے ہم روی ہوئے اور دوسرے
 اونٹ پر عامر بن فہیرہ اور عبداللہ بن ارقیط سوار ہو کر چلے کیون نے اس امر کا
 اشتہار دیا تھا کہ جو محمد صاحب کولا وے او سکوا اونٹ دینگے چنانچہ ستر
 بن مالک نے تعاقب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا اور راہ میں جا کر
 حضرت سے ملاقی ہوا اور چاہا کہ تیر تر کش سے نکال کر حضرت پر بارے فی الفور
 اوسکے گھوڑے کے آگے کے دو پاؤں زمین میں دبیس گئے اوسنے گھوڑے کو
 آواز دی وہ فی الفور نکل گیا اوسنے اپنے دل میں تصور کیا کہ کام میرا چھا ہوگا
 جب پھر سنبھل کر آگے بڑھا اور قریب آنحضرت کے اگر چاہا کہ کچھ ضرب ہو چکا
 حضرت ابو بکر صدیق کہ ہم روی آنحضرت کے تھے روئے تھے اور جب رافقت

نگاہ کرتے تھے مگر آنحضرت اصلاً التفات نہ فرماتے تھے اور متوجہ الی اللہ تھے
 کہ چاروں باؤں اوسکے گھوڑے کے زمین میں دھنس گئے تب اوسنے عرض
 کی کہ یا رسول اللہ میں اس حرکت سے باز آیا میرے حق میں آپ دعا فرمائیے کہ
 میرا گھوڑا نکل جاوے اوسوقت آپ رجوع بقی ہوئے اور دعا کی اللہم اطلق
 فرسکک انکنا صا دقا بجز دعا فرمانے آنحضرت صلعم کے گھوڑے نے جست کی
 اور باہر آیا اور وقت برآمد کے ایک آواز نہایت سخت دی اوسنے سمجھا کہ کار
 محمد کا بالا ہوگا دیکھو کیسے جارحہ نبوت میں کہ جسے ایسا تصرف ظہور میں آیا و نیز
 حال جارحہ نبوت سنئے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبینا وعلیہ السلام والصلوة جب
 نبویل بادشاہ سے رخصت ہو کر حضرت سارہ کو لیکر جانب مصر چلے پوچھ کر حضرت
 سارہ نہایت حسین تھیں خیال سبات کا آیا کہ یہ بادشاہ جابر ہے ایسا نہو کہ
 کچھ صدمہ ہو چکا وے آپ نے اوزکو صندوق میں بٹھلا کر قفل بند کیا جب یہ
 مصر پہنچے تو بواب شہر نے روکا اور روک کر سب سوال کی تلاشی لی جب نبوت
 بصندوق پہنچی آپ نے اوزکو روکا نہ مانا اور اوزکو بھی ساتھ اپنی بادشاہ بقریب
 لگئے بادشاہ نے جب دیکھا بعد غسل و تبدیل پوشاک کے خلوت میں لیجا کر دست
 و رازی کرنا چاہا آپ نے بددعا دی ہاتھ اوسکا خشک ہو گیا پھر اوسنے عہد کیا
 کہ میں ایسا نکرونگا پھر ہاتھ اوسکا حضرت سارہ کی دعا سے اچھا ہو گیا اور حضرت
 ابراہیم باہر شہر کے تھے حضرت سارہ کی جدائی سے بہت غموم اور مہوم ہو کر متوجہ
 بحق ہوئے اور فرمایا کہ یا رب العالمین جب نمرود نے مجکو دست و پا باندھ کر آگ
 میں ڈالا میں نے صبر کیا اب سارہ کو بے دیکھے صبر نہیں آتا اوسوقت حضرت
 جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور بموجب ارشاد اللہ کے حجاب درمیان حضرت

سارہ اور حضرت ابراہیم کے اٹھا دیا حضرت ابراہیم نے اونکو دیکھا کہ وہ
 مصر نے پھر ارادہ دست و رازی کا کیا تھا پھر آپ نے بدو عادی انگہ سے اندھا
 ہو گیا اور رفت اندام سیاہ ہو گئے بادشاہ عرض کیا کہ یا سارہ آپ دعا
 خیر کیجئے مجھے اب ایسی حرکت نہوگی او نہوں نے فرمایا کہ یہ بدو عادی سیرمی نہیں
 بلکہ دعا ابراہیم کی ہے فی الفور حضرت ابراہیم کو بلا کر درخواست کی کہ آپ عا کیجئے
 کہ میں صحیح ہو جاؤں اور پھر ایسی کشتی لگاؤں گا آپ نے اوسکے حق میں دعا کی فی الفور
 صحیح و سالم ہو گیا و باعزاز و اکرام تمام نصرت کیا اور جو کچھ کہ ارادہ بے حرمتی نسبت
 حضرت سارہ کے ظہور میں آیا تھا اوسکے عوض میں حضرت ماجرہ کو دیا اور سارہ
 مال و اسباب بکری بغرت اور حرمت تمام نصرت کیا چنانچہ حقیقت اسکی بعض
 تفسیر میں مذکور ہے دیکھو یہ تصرفات نبی الدین اگر کوئی کہے کہ یہ تصرفات خدا
 کے ہیں اور سچا ہے عزت غیبی کے ہیں اور بلا قصد نبی کے یہ ظہور میں آتے ہیں تو اس میں
 آپ کی کیا بزرگی ہے کہ ہو گا کہ جو کچھ ہوتا ہے سب بارادہ و حکم خدا کے ہوتا ہے
 مگر بظاہر جس سے یہ امر ظہور میں آتا ہے وہ محدود اس امر سے بزرگ ہو جاتا ہے
 اور اوسکو سب لوگ بزرگ اور اچھا جانتے ہیں جیسے حضرت ابراہیم اور سارہ انبیا
 اب حال جارحہ ولایت کا سنئے کہ جب حضرت شریف بن حسنہ مع لشکر
 قریب دمشق کے ہوئے قلعہ دمشق کا نبایت سنگین اور حکم تھا اور کفار نے انحضرت
 اور انکی جماعت کو ہتھیار بکسر عرض کیا کہ آپ کیا کر سکتے ہیں فرمایا کہ اللہ کے ایسے
 بندے ہیں کہ ایک اشارہ میں تمھارے قلعہ کو گرا دیں اور آپ نے انگشت
 مبارک سے اشارہ قلعہ کو فرمایا فی الفور چاروں دیواریں گر گئیں دیکھو جسے
 ولایت اسکو کہتے ہیں جو تصرف حضرت سے ظہور میں آیا یہ الہی طرف

اور سوائے اسکے بہت سے خرق عادات اور اہل اللہ سے صادر ہوئیں
کہ ذکر سب کا مندرجہ بالا رسالہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب تصرفات
انبیاء علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہین نہ نسبت بتو کی اور نفی ایک کی
مستلزم نفی دوسری کی نہیں اور مؤمنین نو علیٰ ظا اس تصرفات کے کہ جو انبیاء اور
اولیاء سے صادر ہوئے انکو اپنا معبود نہیں سمجھتے اور نہ انکو کوئی پوجتا ہے بخلاف
مشیرین کے کہ وہ سب انکو پوجتے ہین اور اپنا معبود سمجھتے ہین اور نفی معبود باطلہ کی
انکی حکایت کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے خود ظاہر و آشکار ہے
کہ کوئی مستحق عبادت نہیں سوائے اللہ کے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ بِمَرَّةٍ اور اس کلمہ کا ساتھ
نفس بقی قلبی کے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے دخول جنت کے
وافی و کافی ہے اور یہی ایمان ہے جیسا کہ تمام کتب عقائد میں مذکور ہے اور نزدیک
امام صاحب اعمال جزو ایمان نہیں و اگر کوئی مستحق عبادت کا انبیاء و اولیاء و امام کو جانے
اور واجب الوجود سمجھے وہ بیشک مشرک و کافر ہے اور بموجب یہ کرمیہ یا ایتھا الذین امنوا
اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاهدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون کے معنی
اے ایمان والو اللہ سے اور طلب کرو اللہ صاحب کی طرف وسیلہ اور جہاد کرو فی سبیلہ
اور سب سے بڑا جہاد اگر اللہ صاحب سے بوسیدہ اونکی دعا کرے تو بیشک عاقبتوں
ہوگی جیسا کہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں آیا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں صحابہ کرام بوسیلہ
آنحضرت کے نزول باران چاہتے پانی پرستابعد اسکے صحابہ بوسیلہ چچا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا مانگتے تو اونکی برکت سے پانی پرستاب اگر مسلمان بھی اسطرح کی
دعا کریں کیا حرج ہے اور اگر خود بنفس نفیس ان حضرت کو مانگیں تو البتہ شرع میں جائز نہیں اور

قیاس ان حضرات کا ہون پر قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اصنام سب محسوس
 بین اونیہ کی طرح کی بزرگی نہیں اور یہ حضرات مشرک اور پاک ہیں اب ایک کو
 دوسرے پر قیاس کر کے نسبت شرک اور کفر کیجا نب سلیں کی کرنا گروں انصاف
 کی مافیہ کیونکہ اللہ صاحب نے ہون کے حقیقین یہ فرمایا ہے **فَاَجْتَنِبُوا**
الشَّجْصَ مِنْ أَكْوَثَانِ یعنی پرہیز کرو تم ناپاکی سے کہ وہ سب بت ہیں اور ان
 حضرات کے حقیقین یہ فرمایا **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ**
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا یعنی اللہ چاہتا ہے کہ لہجہ وے تم سے ناپاکی کو اے
 اہل بیت اور پاکیزہ کرے تمکو حق پاکیزگی کا تو وسیلہ پاکوں کا موجب نجات ہے اور
 سبب حصول مقاصد اور پاکوں کو ناپاک پر قیاس کر کے احکام ان کا اوپر جاری
 کرنا پاکوں سے بہت بعید ہے اور نیز یہ حضرات تو منظر تصرفات ہیں اور سوائے
 انکے اصنام منظر ہلکات اور غیر کو سجدہ خواص نہیں کرتے اور عوام تو کالانعام ہیں
 اگر سجدہ کریں تو حرام ہے نہ شرک جیسا مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب ذیل باریہ
فَسَجِدُوا إِلَّا لِلَّهِ کے تحریر فرمایا بحث دوم انکہ حقیقت سجدہ پیشانی اہل بیت
 رسانیدن بہت و این معنی در شرع برائے غیر خدا جائز نیست و در اینجا زشتکارا و
 این فعل برائے حضرت آدم علیہ السلام امر مرموزہ اندوہ این امر چیست جلالہ
 انکہ پیشانی را بر زمین رسانیدن بدو طریق واقع می شود یکی آنکہ برائے او اتقی مجتہد
 باشد و این معنی در جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا حرام و ممنوع و سبیل گاہ جائز نشد
 زیرا کہ از محرمات عقلی است و محرمات عقلیہ تبیدیل ادیان و ملل تبدل نمی شوند
 لیکن انکہ این نوع تخطیہ شعربغایت تذلل است و غایۃ تذلل برائے کسی سزاوارست
 کہ در غایۃ عظمت باشد و غایۃ عظمت آنست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بمرتبت

حق است در ہر بیج مخلوقی یافتہ نمی شود و دوم آنکہ برائے کریم و تحیہ باشند اسلام
 و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدیل از سنہ و اوقات مختلف
 است گاہی جائز است و گاہی حرام و راتہا سے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت
 یوسف علیہ السلام و اخوان ایشان واقع شدہ کہ خرقا لہ یجذوا و در شریعتہا این طریق ہم
 فیما بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل حادثہ متواترہ کہ درین باب وارد شدہ و سجد
 و ششگان برائے حضرت آدم علیہ السلام ہمین طریق بود اور کسیکے نام کے جانور ذبح کر نیسے کیا
 مراد ہے آیا یہ کہ وقت ذبح کے نام غیر اللہ کا لینا مثلاً یہ کہ بسم اللہ والغری تو یہ بیشک حرام
 اور گوشت و سکا مڑا اور اگر یہ مراد ہے کہ کسیکے نام سے جانور کو شہور کیا پس بسم اللہ ذبح
 کیا جاوے تو حلال ہے جیسا کہ تمام تفاسیر میں مثل بیضاوی و احمدی و تفسیر کبیر و تفسیر
 جلالین وغیرہ کی لکھا ہے ورنہ حرام اور جبکہ اسطر حکا ذبحہ نزدیک اکثر مفسرین کے حلال
 تو اختلاف بعض سے حرام نہیں ہو سکتا اسکو حرام و شرک کہنا زیادتی علی الکتاب ہو
 اور منتہین ملنے کے اقسام ہیں اگر اس طور سے سنت ملے کہ یا اللہ اگر چار میں صحیح ہو
 تو اس قدر نوشتہ پر فاتحہ شیخ عبدالحق ردو لوی علیہ الرحمہ کا کہ کے محتاج کو دینے
 اور ثواب اسکا شیخ کی روح کو بخشینگی اور کچھ خود بھی کھائیکے تو بلا شک و شبہ
 کہ یہ چاہنا خدا سے ہی نہ شیخ سے اور ثواب پہونچا نا کسی دوست خدا کو باعث رستگاری
 خدا سے نہ باعث گناہ و شرک اور فاتحہ کا جواز تو آپ کے چچا صاحب کے کہ محدث
 دہلوی ہیں اپنی تفسیر میں جائز رکھا ہے اور کوئی شخص انبیاء و اولیاء کو سوا خدا کے
 حاضر و ناظر نہیں سمجھتا اور جو سمجھے تو اسکا حکم یہی ہے کہ مولو لہ صاحب تحریر فرمایا
 اور حال تصرفات کا بالا گذرا قولہ اتخذوا احبارہم و رهبانہم
 اسباباً من دون اللہ والمسیح ابن ماریہ وما امروا الا ليعبدوا

اِلٰهًا وَّاحِدًا سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ . ترجمہ ٹھہرایا اونہوں نے سولوں کو
 اور درویشوں کو اپنا مالک ورے اللہ سے اور مسیح مریم کے بیٹے کو حالانکہ انکو تو
 حکم ہی ہوا ہے کہ بندگی کریں ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوائے اللہ کے سو
 وہ نرانا ہے انکے شرک بنانے سے اِنْ اَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ یہ افعال
 یہود و نصاریٰ کے تھے کہ یہود نے حضرت عذیر کو بیٹا اللہ کا کہا اور نصاریٰ نے
 حضرت مسیح کو بیٹا اللہ کا ٹھہرایا چنانچہ ذکر اوسکا سابق گذرا اور اہل سنت و جماعت
 کسی دانشمند اور علما کو یا کسی درویش کو اپنا رب نہیں بنایا سُبْحَانَكَ هٰذَا
 بُهْتَانٌ عَظِیْمٌ اور یہ جو کچھ افراط و تفریط انہی اعمال میں ظہور میں آتی ہے عادی
 ہے نہ اعتقادی اس واسطے کہ جب انہی کچھ پوچھتے کہ تم غیر اللہ کو عبادت کرتی ہو
 تو جواب میں اسکے یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں کرتے بلکہ ہم اللہ ہی کو معبود
 مطلق جانتی ہیں مگر چونکہ سب لوگ ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں ہم ہی ایسا کرتے
 ہیں اور اگر برا ہو تو ہم چھوڑ دین چنانچہ اکثر دن نے جب اوسکی برائی جانی چھوڑ دیا
 اور جو گرفتار نفس و ہوائے مکر و دام شیطان میں گرفتار رہے اور سابق گذرا کہ یہ
 سب کیا تر ہیں اور اوسکی واسطے اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے قُلْ یَا عِبَادِ
 الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ
 اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّہٗ کَھُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ترجمہ کہہ تولے بند
 میرے کہ جو حد سے گزرے اپنے اعمال میں انکو ارشاد ہوتا ہے کہ نا امید مت ہو مت
 اللہ سے تحقیق اللہ بخشیا سب گناہ تمہارے تحقیق اللہ مغفرت کرنے والا ہے
 اور رحم والا اور جو ترجمہ سولوی صاحب نے ذیل میں اس آیت کریمہ پر لکھا ہے
 اَحْبَابُ رَحْمَتِ اللّٰہِ کے لکھا وہ خلاف ہے اسی جہت تمام مومنین کو شکر ٹھہرایا

کیونکہ جو تفسیر بنیادی میں لکھی ہے حاصل و سکا یہ ہے کہ تا بعد اسی کی اونہوں نے
 علما اور درویشوں کی حرام کرنے اور س چیزیں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا تھا
 اونپر اور حلال کرنے اور س چیزیں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اونپر یا یہ کہ
 اطاعت کے سجدہ کرین اور کوا اور کہا سیح ابن مریم کو بیٹا اللہ کا اور حکم کہ
 گئے تھے یہ لوگ مگر اسقدر کہ لیا اللہ کے تین بیٹے اور چھ بیٹے سجدہ رقیق مگر اللہ پاک ہے وہ اللہ
 اور تر ہے اور س سے کہ اور سکا شریک کرتے ہیں پس سکا لڑن کو کہ وہ سولے اللہ کے
 کیسکو اپنا خدا نہیں کہتے اور نہ جو چیز کہ اللہ صاحب نے اسکو حلال کی ہے علما اور
 درویشوں کے کہنے سے حرام کہتے ہیں اور جن چیز کو حرام کیا ہے حلال ہیں شریک کہنا
 بعید از فہم و فراست و دور از عقل و گیا ست ہے اور جو سند سورہ حریم سے
 لاتے وہ سب راست و بجای ہے مگر مورد اسکے وہی یہود و نصاریٰ ہیں کہ جو یہ کہتے
 تھے قَالَ وَاتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا یعنی وہ سب کہ لیا اللہ نے ولدا اسکے جواب میں
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مریم میں ارشاد فرمایا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَاہُ لَكُمْ اَدَالَةُ السَّمَوَاتِ
 يَنْقُطُ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَكَاہُ اَنْ دَعَا الرَّحْمٰنُ وَلَدًا
 وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ
 اِلَّا اَتَى الرَّحْمٰنَ عِبَادًا لَقَدْ اَخَذْنَاهُمْ وَعَدْنَاهُمْ عِدًّا وَاَوْفٰى لَكُمْ لَعْنَتِي يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ فَرَدَّ اَہُ ترجمہ تم آگے ہو باری چیزیں ابھی آسمان پیٹ پڑیں اسباب سے
 اور مکر سے ہوز میں اور گر پڑیں پہاڑ ڈسہ کر اسپر کہ پکارتے ہیں رحمن کے نام پر
 اولاد اور نہیں لایق ہے رحمن کو کہ سکے اولاد کوئی نہیں آسمان اور
 زمین جو نہ آئے رحمن کا بندہ ہو کر اور س پاس اولکا شمار ہے اور
 گن رکھے ہے اونکی گنتی اور سکوئی اونہیں آویگا اور سب سے قیامت کے

قیامت کے دن اکیلا ظاہر مقتدین حضرت مولوی صاحب ملاحظہ فرما دیں
 کہ کون سلمان ہے جس نے شہر ایا اللہ کے واسطے لڑ کا اور کس فقیر و گنہگار
 کو انیا خدا کہا اور یہ جو فرمایا یعنی کوئی فرشتہ و آدمی غلامی سے زیادہ تہ
 نہیں رکھتا بیشک اس جنس غلامی میں کہ عبارت بندہ و بندگی سے ہے سب
 شریک ہیں مگر مرتبہ میں تفاوت جیسے انسان کہ اس کا رتبہ اور ہے اور فرشتوں کا
 اور اس واسطے کہ خواص بشر رتبہ میں زاید ہیں خواص ملائکہ سے اور عوام
 بشر رتبہ میں پڑھکر ہیں عوام ملائکہ سے جیسا کہ کتب عقاید میں مذکور ہے اور
 حال تصرفات کا بھی سابق مذکور ہو چکا ہے ہاں اگر کوئی مخلوق کسی مخلوق
 کو اللہ کے برابر ذات و صفات میں سمجھ لے شک وہ مشرک ہے مثلاً
 ایک صفت علم ہے کہ کسی بشر کو برابر خدا کے علم نہیں مگر جسکو بقدر علم عطا ہوا
 وہ اللہ کو جانتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے آیت الکرسی میں ارشاد
 فرمایا ہے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَكَانَ مُحِيطٌ بِ
 كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ عَطَا تَرْجِیہ جانتا ہے اوں اشیاء کو کہ جو
 سامنے اوس کے ہیں اور پیچھے اوس کے اور نہیں احاطہ کرنے میں ساتھ کسی
 شے کے علم اوس کے سے مگر وہ چیز کہ جانا اللہ صاحب نے فائدہ
 اس آیت سے جانا لیا کہ اللہ کے علم کے برابر کسی کو احاطہ علمی نہیں مگر اسقدر
 کہ اللہ نے جانا اور عطا کیا اور اسے طرہ حیر اللہ کی قدرت کے برابر کسی کو
 قدرت نہیں مگر جسکو قدرت عطا فرمائی بیان ان سب کا آئندہ مذکور
 ہو گا مقرر رہنا چاہیے قولہ اور اس کے قبضہ میں عاجز ہے کچھ مفقود
 نہیں ہکا اور وہ ایک ایک میں ابھی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قابو

میں نہیں دیتا اور یہ کوئی اپنے معاملہ میں اس کے روبرو اکیلا اکیلا حاضر
 ہونیوالا ہے کوئی کسی کا وکیل و حمایتی نہیں ہے والا ان مضمون کی آئین
 قرآن شریف میں اور یہی سیکڑوں ہیں جس نے ان دو حار آیتوں کی
 بھی معنی سمجھ لئے وہ شرک و توحید کے مضمون سے خبردار ہو گیا۔
اقول یا اقلہ لتوفیق پوشیدہ یہ ہے یہ بات کہ ہر چیز آدم و ملائکہ و انبیاء
 و اولیاء اور سوائے ان کے بقدرت اللہ کے سب عاجز اور بے مقدر و رہین
 اور فاعل حقیقی وہی ہے مگر بہت صدور و خوارق عادات اور کمالات یا
 معجزات کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہوئی یہ سب عطا یا ہے
 رب العزت ہے کہ انبیاء و اولیاء اور دیگر مقربین کو عطا ہو میں اور ان کو
 ایسی قدرت عطا ہوئی حقیقت میں وہ مصدورات خدا سے ہے مگر
 حجاز نسبت اس کے طرف انبیاء و اولیاء کے کجانی ہے کہ یہ معجزہ فلانی بنی کا ہے
 اور یہ کرامت فلانے ولی کی ہے اور انہیں انور سے مراتب انبیاء و اولیاء
 کے معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے اشخاص حصول ان مراتب سے قاصر
 و بقیہ رہیں اور اس میں ہی کچھ شک نہیں کہ ایک ایک میں تصرف اویس کا
 ہے لیکن بسبب ظہور ان تصرفات کے منظر تصرفات اور منظر حق اور
 منظر عین کہلاتے ہیں اور سوائے ان کے کفار کے معبود کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اتنی ہی طاقت نہیں دی کہ اپنی کبھی آپ سے دو کر رہیں جیسا اللہ تعالیٰ
 نے سورہ حج میں فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ لَّكُمْ مَثَلٌ فَا**
سْتَمِعُوا لِمَا يُدْعِيَنَّ تَدْعِيَّتِي دَعْوِيَّ اللَّهِ لَنْ
يَخْلُقَ أَزْوَاجًا لِّمَنْ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ طَوَّاتٌ يَسْتَلِمُهُمُ الذَّبَابُ

وَالْحَيُّ الْمَوْجُودُ بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَى أَسْبَاطِكُمْ بِمَا قَاتَلْتُمْ فِي سَبِيلِهِ
 قَدْ خَرَقَتْ فِي بَيْتِكُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ
 مَعَ عَصِيئِينَ ۚ تَرْجِعُ حَيْبُ كَهَا فَرَشْتُونَ ۚ اے میرے اللہ تجھ کو بشارت
 دیتا ہے ایک اپنے حکم کے چکا یا تم سے عیسیٰ مریم کا بیٹا مریم و الامان بنامین اور
 آخرت میں اور زبرد کیا والوں میں اور بابتین کر گیا لوگوں نے خبب مانگے گو و
 میں ہو گا اور جب پوری عمر کا ہو گا اور نیکی جنوں میں ہے بولے اے رب
 کھان سے ہو گا مجھ کو لڑکا اور مجھ کو نہیں ہاتھ لگایا کسی آدمی نے کہا اس طرح
 اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اوسکو
 کہ ہو جاوہ ہوتا ہے اوسکا ہوا گیا اوسکو کتاب اور کام کی باتیں اور تورات
 اور انجیل اور رسول ہو گا بنی اسرائیل کے طرف کہ میں آیا ہوں تم پاس
 نشان لیکر تمہارے رب کا کہ میں بنا دیتا ہوں تم کو سنی کی صورت جانور کی
 پیراوسمین ہونکے رہتا ہوں تو وہ ہو جاوے اور تا جانور اللہ کے حکم سے
 اور خنیکا کرتا ہوں جو اندہ پیدا ہوا اور کوڑھی اور چلاتا ہوں مرد بے
 اللہ کے حکم سے اور بنا دیتا ہوں تم کو جو کہا کر آؤ اور جو کہہ آؤ اپنے گھر
 میں اس میں نشانی پوری ہے تم کو اگر تم یقین رکھتے ہو آب مقلدین لوی
 صاحب کے ملاحظہ کریں اور نظیر خور و یکمین کہ کیسی کسی قدرت اللہ
 صاحب نے اپنے نبیوں کو عطا فرمائی ہے اور آپ تو فرماتے ہیں کہ
 اللہ کے دین سے بھی قدرت نہیں ہوتی ایسا اعتقاد رکھتا بھی قاب
 ہے اور حق پوشی لِنَعْمَ مَا قَالِ اُولِیاءِ اِست قدرت انا اللہ
 تیرے باز می آرو زراہ اور یکمین کہ اللہ صاحب نے اپنے بند کو

کیسی کسی قدر تین عطا فرمائی کہ جبکہ بیان حضرت قرآن میں ہو جو وہ ہے
 جسوقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے واسطے لانے تخت بلقیس کے حکم فرمایا
 اور ارشاد کیا سورہ نمل میں قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَثَرُ يَا قَتْنِي بِعَرْشِيهَا
 قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي مُسْلِمِينَ ؕ قَالَ سَعَفْتُ مِنَ الْحَبِّ أَنَا أَيْتُكَ بِهِ
 قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ طَوَّلَا نِي عَلَيْهِ لَقِيَ نِي أَمِيرٌ
 قَالَ الَّذِي عِنْدَ عَلِيمٍ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا أَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ
 يَكُونَ الْبُكْتُ طَرُفَكَ طَفَلًا شَارِدًا هَسْتَقَرَّ عِنْدَهُ قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِي نِي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ نِي مَنْ شَكَرَ
 فَآتَيْنَاهُ أَشْكَرًا كُنْفُسِهِ طَوَّلَا مَنْ كَفَرَ فَيَأْتِيَنِي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ؕ -
 ترجمہ بولے اور بار والو تم میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس اسکا تخت
 پہلے اس سے کہ وہ آوے میں میرے پاس حکم بردار ہو کر بولا ایک کس جنوں میں
 سے میں لا دیتا ہوں وہ نگو پہلے اس سے کہ تم اوٹو اپنے جگہ سے اور میں اسکو
 زور کا ہوں معتبر بولا وہ شخص جسکے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لا دیتا ہوں
 نگو وہ پہلے اس سے کہ پہر آوے تمہارے طرف تمہارے آنکھ پہر جب دیکھا
 وہ دہرا اپنے پاس کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہے میرے جانیئے کو کہ
 میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری اور جو کوئی شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی
 ناشکری کرے سو میرا رب بے پروا ہی نیکذات حضرت مولوی صاحب نے
 اپنے ترجموں میں یا کون اور زنا یا کون کو راز کر کے حکم ایک کا دوسرے پر
 جاری کیا اور صاحبان ان نعمتوں کے شکر گزار تھے اور زنا یا کون لوگ کافر
 نعمت میں وہ کتب شکر گزار ہی کرتے ہیں سو اسے کفر ان نعمت کے دیکھو

ان دونوں نے لفظ انا اورانی ارشاد فرمایا کہ میں ایسا ایسا کرتا ہوں اور
 کرونگا اور اس فرعون باغی اور طاغی نے بھی کہا۔ انا سرنگبر الہ علی
 دیکھو دونوں انا میں کہہ فرق ہے یا نہیں اور جو فرق کہتے ہیں وہ یہ فرق
 ہیں **۵** ابن امار رحمۃ اللہ ازوقا **۶** ابن امار رحمۃ اللہ ازقضا **۷**
 چوں کہ اب یہ بات تحقیق کیا جا چکی کہ اللہ صاحب نے کون کون سی چیزیں
 اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں کہ اس میں کسی کو شریک نہ کیا جاوے سو وہ
 باتیں بہت ساری ہیں مگر کئی باتوں کا اس مقام میں ذکر کرنا اور اونکو قرآن
 و حدیث سے ثابت کر دینا ضرور ہے باقی باتیں ان پر قیاس کر کے لوگ سمجھ
 لیں سو **اول** بات یہ کہ ہر جگہ حاضر و ناظر رہتا اور ہر چیز کی خبر ہر وقت
 رکھتی ہو رہو یا نزدیک چسپی ہو یا کھلی اندھیرے میں ہو یا آواز کے میں آواز
 میں ہو یا نہیں میں ہمارے دونوں کی چوٹی پر ہو یا سمندر کے تہ میں یہ اللہ ہی کی
 شان ہے اور کسی کی یہ شان نہیں سو جو کوئی کسی کا نام اوٹھتے بیٹھتے لیا کرے
 اور دور و نزدیک سے پکار کرے اور بلا کے مقابلہ میں اسکی ڈہائی دیکرے
 اور دشمن پر اسکا نام لیکر حملہ کرے اور یہ کلام کا ختم پڑے یا شغل کرے
 یا اسکی صورت کا خیال باندھے اور یوں سمجھے کہ جب میں اسکا نام لیتا ہوں
 زبان سے یا دل سے یا اسکی صورت کا یا قبر کا خیال باندھتا ہوں تو وہیں
 اسکو خبر ہو جاتی ہے اور اس سے کوئی بات سیری چسپی نہیں رہ سکتی
 اور جو مجھ پر احوال لڈرتے ہیں جیسے بیماری یا تندرستی کٹائیش اور رنگی
 مرزا اور جینا غم اور خوشی سب کی ہر وقت اسے خبر ہے اور جو بات میرے
 سونہ سے نکلتی ہے وہ سب سن لیتا ہے اور جو خیال دوہم میرے دل میں

گذرتا ہے وہ سب سے واقف ہے تو ان سب بالوں سے شرک ہو جاتا ہے
 اور اس قسم کی باتیں سب شرک ہیں اسکو اشراک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ
 کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدے سے آدمی البتہ شرک ہوتا ہے
 خواہ یہ عقیدہ اولیا انبیاء سے رکھے خواہ یہ وشہید سے خواہ امام امام زرا سے
 سے خواہ بہوت پر ہی سے یہ خواہ یوں سمجھ کہ یہ بات انکو اپنی ذات سے
 سے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا
اقول وبالله التوفیق فقیر کے نزدیک یہ سب علم اور اس پر ایمان ہے
 مگر حق سبحانہ تعالیٰ اپنے وسعت علمی سے جب کوئی بندہ مشکل کے وقت نام
 اوس کے حبیب کا زبان پر لاتا ہے اور اوسکو یاد کرتا ہے مثلاً کہتا ہے
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو فی الفور حق سبحانہ تعالیٰ اوسکا ہکا بکا نام سنکر
 حل مشکل کرتا ہے کما فی حصن الحصین واذا اُخذ رث الجبل فلیذکر احب الناس
 اکیہ۔ ترجمہ اور حبیب سو جاوے یاؤں کسید کا پس چاہے کہ یاد کوے بہت
 پیارے آوسیون میں سے طرف اپنی نقل کے یہ ہو تو فنا بن سنی نے اور
 ظفر جلیل میں تحت الفائدہ یہ لکھا ہے کہ یاد کرے محبوب کو تاکہ حاصل ہو
 خوشی نزو یک اوسکے پس کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سب سے زیادہ
 محبوب ہیں کذا ذکرہ العلی اور کتاب فضائل اہلبیت اور اصحاب میں یہ لکھا
 ہے کہ جب کسی صحابی کا پاؤں سوجاتا وہ کلمہ یا رسول اللہ کا کہہ کر پاؤں پر
 طمانچہ مارے تو فی الفور جو بخشنی رفع ہو جاتی یہ برکت اسی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوصف علم وسیع کے اپنے اصحاب
 کو ذکر محبوب ترین کا آوسیون سے تعلیم فرمایا اور کلمہ احب الناس کا عام

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں ماہ و سرے انبیاء اور اولیاء مثل سیدنا محمد و
 جیلانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ والک اور اس جا آنحضرت نے فلید کر اللہ نفرمایا
 اور اگر یہ وجہ ہوتی جو مولوی صاحب نے فرمائی تو ضرور آنحضرت فلید کر اللہ
 فرماتے کیونکہ اللہ صاحب نے اونکو پیدا کیا اور اونکی واسطے ہیچہ ہزار عالم
 مخلوق میں لایا پس اللہ کو چور کر کے غالی سب کا ہے ذکر احب الناس کیونکہ تعلیم
 قرآن شایہ حدیث مولوی صاحب کے نظریے نہیں گذری اور کیونکہ
 گذری ہوگی اسلئے کہ مولوی صاحب بڑے محدث مسلم الاجتہاد اس فرقہ کے
 ہیں مگر اسجا واسطے او خال سونہیں کے زمرہ مشرکین میں انخاص کرتے
 ہیں اور مقام خود انصاف ہے جب کہ اونکی شکل یعنی سوجانا پانوں کا کہ وہ
 مارنے سے پانوں کو زمین پر رنج سوجاتے ہی توڑی بڑی شکلون میں
 انبیاء اور اولیاء کہ وہ منظر الہی اور صد دعویٰ ہیں اپنے نام کا ختم پڑنا کیونکہ
 نوی اثنا عشر و سیرج الاثر ہوگا گو وہ نہیں پانہ میں اور سننا کتاب سے
 ثابت ہے کتاب مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترجمہ اس عبارت کا خود
 للطوائف لکھا جاتا ہے کہ طبرانی مجموعہ صغیر میں حدیث سیونہ سے نقل کرتا ہے اور
 کہا کہ سنائیں نے ایک رات آنحضرت سے کبیک لبیک تین مرتبہ جس جگہ کہ
 و شوکتے تھے اور فرماتے تھے نصرت نصرت تین مرتبہ جب باہر تشریف
 لائے عرض کیا میں نے یا رسول اللہ کسی بات کرتے تھے آپ آیا تھا کوئی کہ بات
 کرتے تھے اسلئے ساتھ فرمایا کہ یہ خیر نبی کعب تھی خدا سے کہ مجھ سے مدد چاہتا
 ہے اور کہتا ہے کہ قریش نے مدد دینی کر کے کیا حتی کہ میرے سپرد واکہ ہے
 اور بعد تین روز کے عمر و ابیہ سالم خدا علی صوحہ چالیس سوار کے کہ خطبہ

مدینہ منورہ میں آیا آنحضرت کو اوس واقعہ سے خبر دی جو واقعہ ہوا تھا اور استغناء اور استنصار کیا اوس وقت آنحضرت اوٹے کپتے ہوئے چادر مبارک کو زمین پر اور فراتے تھے کہ فحش اب نہ ہو گا جب تک کہ میں مدونہ دوں گا تو اوس چیز میں کہ اوس میں اپنے نفس کو مدونہ دیتا ہوں انتہی اس بیان سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اعانت و نصرت چاہئے نبینا صلعم سے وقت شکل کے حالت غیبت میں صحیح و درست ہے۔ یہ حال سماعت آنحضرت کا حال حیات میں تھا اور نہ سنا آنحضرت کا بعد وفات کے کسی کتاب سے ثابت نہیں بلکہ ظاہر الامور اوس کے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ان اللہ فیسمع من لیساء و یأنت مسمع من فی القیور یہ آیہ کریمہ صاف وال ہے اس بات پر کہ اللہ جس کو چاہے اہل قیور سے سناوے پس آنحضرت کہ تمام عالم سے اعلیٰ اور اعلیٰ میں اور اپنے فیہ میں زندہ موجود ہیں اگر حال سے وقوف اور اطلاع پاویں تو ہو سکتا ہے فقط تمام لینا انبیاء علیہم السلام کا وقت شکل کے واسطے کفایت حیات کے کافی ہے جیسا سابق مذکور ہوا اور وہ شکل عام ہے اس بات سے کہ بیماری ہو یا اور شکلات ظاہر یا و باطنیہ اور سر اس میں یہ ہے کہ یہ بزرگوار منظر حق ہیں اور ظاہر منظر سے جدا نہیں۔ ولنعلم ما قال + مردوان خدا خدا ناستند + لیکن زخدا جدا ناستند + یہ معجزات جو کہ پہلے آپ سے ظہور میں آئے متعلق بذات آنحضرت تھے حالت حیات میں لیکن اسما انبیا اور دیگر اولیا کہ صدور کرامت کا اون سے بہت ظہور میں آیا جیسے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ و سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی کہ یہ لوگ تلال ذات ہیں وقت شکل کے اور وقت حملہ کے دشمن پر

اور انکی دہائی دیتے بلا کے مقابلہ میں اور تمام اونکا اوٹھتے بیٹھتے لینا اور
 اونکے نام کا ختم پڑھنا یا اونکے صورت کا خیال باندھنا یہ سب داخل تحت
 فلینذکر احب الناس الیہ کے ہے کیونکہ ذکر عام ہے کہ زبان سے پڑو یا دل سے
 یا تصور و فکر کہ یہ سب بلا کٹاؤں کا ہے اور تفصیل اوسکے ازالہ اندہ سے
 آشکار ہے الا زالت الاوسۃ فی تفریق المظاہر الحقۃ من الایثار والاولیاء
 والباطلۃ من الطواغیت والاضام وغیرہا جانا چاہیے کہ جو کچھ عالم سیدین
 پنهان و آشکار ہے یہ سب آثار مبدیہ آثار ہے اور اس بات کا سوا
 دہر یہ کے سب کو اعتقاد اور اقرار ہے اور دلیل اس پر وجہ و معارف
 بنا اور مسکن کے کائنات شمس علی النصف النہار ہے انہیں سے حضرت انسان
 کہ خلقت انھی احسن التکویم فی الکتاب المبین ہے اور اہل اسلام کو اس پر
 اعتقاد اور یقین ہے اور قرآن سے خلافت اوسکی ثابت جیسا کہ سورہ
 بقرہ میں فرمایا رب العزت نے واذ قال ربک للہم انی جاعل فی الارض
 خلیفۃ اور کہتا اونکا قالوا اتجعل فیہا من یفسد فیہا ویفک الدمار و یخن
 تسبیح بحدک تقدس رک اور جواب دینا اللہ صاحب کا اونکو قال
 انی اعلم باللاتعلون یہ اشارہ ہے اس طرف کہ ہم انسان کو ایسا جامع کمال
 اور بزرگ کلیات و جزئیات ظہور میں لا دین گے کہ منظر اور پر تو ہمارے
 صفات اور اسماء اور افعال کا ہو گا اور ستر تا قدم اور اک خیا پنچہ اس پر حدیث
 جو شکوۃ شریف میں مذکور ہے خالق اللہ آدم علی صورتہ شایعہ عاقل و
 بیان کامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم بہت سے منظر حق و جزو
 برکت از بہت سے مصدر فیوض و عون ہین اور کتنے گونگے پیر سے

اندر ہے انجان سے عقل و منظر باطل ہیں قسم اول جیسے انبیاء علیہم السلام
 کہ جملہ مظاہر حق و معرات جمال مطلق ہیں کیونکہ جو صفات کاملہ اور اسماء اور
 افعال رب العزت میں موجود ہیں انما اوس کے سب انہیں جلوہ گر ہیں
 جیسے حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ اور سمع اور بصر اور کلام کہ یہ
 سب انما اوس کے صفات اور اسماء اور افعال کے ان مظاہر میں موجود
 ہیں بخلاف قسم ثانی کے اور نسبت قسم اول کے بہ نسبت جناب باری کے
 ایسی سمجھنی چاہیے کہ وہ تہذیب و تہذیب اور دریا کے لاساحل کے ہے اور
 انہیں سے بعض دریا اور بعض نہار اور بعض جدول اور بعض چشمہ کہ
 یہ سب اتصال اور قرب بحر لاساحل سے رکھتے ہیں کی طرح ہے حال عامہ
 مومنین کا کہ وہ اتباع اور پیروی صالحین کرتے ہیں اور صالحین اتباع
 پیغمبر صلعم کے اور پیغمبر صاحب اللہ صاحب کے مطیع اور فرمانبردار
 ہیں اور بموجب آیہ کریمہ اللہ ولی المؤمنین کہ وہ سورہ آل عمران میں
 موجود ہے اللہ سب مومنین کا دوست ہے اور پکارنا دوست کا دوست
 کو وقت مشکل کے خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص بنیہ صلعم کو پکار کر اپنی عاجزی
 اور مصیبت بیان کرے اور اون سے مدد چاہی تو اللہ فی الفور اوس کے
 حاجت پر مطلع ہو کر حاجت روائی اوسکی کرتا ہے اور یہی معنی میں منظر
 حق اور منظر حق کے کہ اللہ تعالیٰ ان صورتوں میں شکل اوسکی آسان
 کرتا ہے بخلاف اعتنام اور بتوں کے کہ منظر باطل اور شیطان ہیں اور
 اوس میں شیطان حلول کر کے ایک عالم کو قباح اور برائیوں میں ڈالتا ہے
 اور راہ راست سے ہٹا کر ایک عالم کو کفر اور شرک میں مبتلا کرتا ہے

پس اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے کذا ذکر العلیٰ والفخر
 یعنی اسے طرح ذکر کیا علی اور فخر نے وقد جرب ذالک ترجمہ یعنی تحقیق تجربہ
 کیا گیا ہے یہ امر نقل کی ہے یہ طبرانی نے فایہ مہیج قول راوی کا ہے
 اور سیرک شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کی ہے کہ یہ حدیث حسن
 ہے اور محتاج ہیں طرف اس کے تمام مسافر اور شاہج سے روایت کی
 گئی ہے کہ یہ تجربہ ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے
 فتح مقصود پر اسے طرح ذکر کیا ہے فخر اور علی نے اور پہلے اس کے
 ظفر جلیل شرح حص حصین میں لکھا ہے واذا اقلت واسۃ فلیت او
 اعیونی عباد اللہ حکم اللہ ترجمہ اور جب بہاگ جاوے جالور کسی کا
 پس چاہیے کہ پکاری ہو کر پیرے اسے بند و خدا کے نقل کے یہ ہزارے
 ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے اس کے ساتھ لفظ حکم اللہ کا بھی
 زیادہ نقل کیا ہے لیکن سو قوافی یعنی یہ قول ابن عباس کہ ہے قافیہ
 مرا و بندون خدا سے رجال الغیب ہے ابدال یا ملائکہ یا مسلمان جنات
 ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب
 بہاگ جاوے جالور کسی کا جنگل میں سے چاہیے کہ کو یا عباد اللہ اصیوا
 یا عباد اللہ اصیوا یا عباد اللہ اصیوا یعنی اے بندگان خدا رو کو اس کو
 پس تحقیق اللہ کے بندے زمین میں ہیں کہ روکتے ہیں اونکو پس ایک
 بزرگ سے منقول ہے کہ جالور اونکا بہاگ گیا اور وہ یہ حدیث جانتے
 تھے اونہوں نے یہ کلمے کہ فی الحال اللہ تعالیٰ جالور اونکا پیر لایا کذا
 ذکر العلیٰ والفخر اور یہی اس استعانت میں عباد اللہ سے یہ ہے کہ یہ

سب مظاہر عیون اور استعانت ہیں جیسا تفصیل سکی عنقریب دیگی
 ورنہ حق سبحانہ تعالیٰ حقیقتہً قضائے حاجت بندگان کی خود کرتا ہے
 فقہر بس بیان احادیث سے تدا ہے بندگان خدا وقت مدد اور فضل
 حاجت کے صحیح اور درست تھیں اور شیخ عبدالحق محقق دہلوی نے
 شرح فتوح الغیب میں لکھا ہے واما مداو و اعانت بعضے از خواص
 کمثل اولیاء را بوجہ و حیات معنوی باقی است سے قدمات قوم و ہم
 فی الناس احیاء نہ ہرگز نمیرواند و لش نرذہ شد عشق و ثبت است
 بر جریدہ عالم دوام ماو این امر کے محقق است نزد ارباب طریقت
 و اہل کشف و در قواعد و احکام شریعت چیز سے منافی آن نیست
 و در مواضع دیگر درین مقام زیادہ بر این کلام واقع شدہ و در اینجا
 کہ محل گفتگو نیست انقدر بس است و این سخن و را اولیاء است اما انبیاء
 صلوٰۃ اللہ وسلم علیہم بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف
 اند و اینجا سخن نیست جبکہ یہ بات ثابت ہوئی جانا چاہیے کہ خدا کے چند
 قسم ہیں اول یہ کہ عبادت مع الندا ہو جیسا کہ طریقہ بیت پرستوں کا
 ہے اور یہ شریک ہے کیونکہ وہ منظر باطل اور شیطان ہیں ہوسر
 یہ کہ مذاہب الاستشفاع اور یہ مشروع ہے اس واسطے کہ امتیاز اور
 اولیاء منظر حق اور رحمن ہیں جیسا کہ عنقریب بیان استشفاع میں
 آویگا متیسرا یہ کہ مطلق ندا ہو اگر نظر استدرا ہے تو جائز اور اگر نظر
 ہے کہ وہ حاضر و ناظر برابر خدا کے ہیں تو یہ بھی شریک ہے اور اگر
 برابر خدا کے بنائے اور اعتقاد اس غیر ہو تو حرام ہے جیسا عام المحدث

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بذیل آیہ وایاک نستعین زیر تحریر فرمایا ہے کہ استعانت از غیر لوجب ہے کہ اعتماد بران غیر باشد و اورا منظر علی الہی نہ اند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اورا یکے از مظاہر حق و التمس و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ و ران مذکورہ بغیر استعانت ظاہری نماید و ورا از عرفان بخوابد بود و در شرح نیز جایز و روا است و انبیاء الہیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیریت بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر اور سابق حدیث خلق اللہ آدم علی صورتہ سے معلوم ہوا کہ انبیاء اور اولیاء کرام مظاہر حق ہیں اور ظل رحمٰن بقصور انکاف سے جدا نہیں اور یہ سب وسیلہ ہیں و سب جریان فیوض کے لطایف سالک پر اس واسطے کہ سلوک طریق اور راہ بدو رفیق کے ممنوع اور حدیث شکوۃ میں موجود ہے اس طرح سلوک طریق باطن بلا وسیلہ ممکن نہیں کیونکہ راہ پر خطر ہے اور شیطان راہ زن اور صورت خیالیہ ان حضرات کے باعث اس و امان مکر شیطان سے ہے اور کچھ اوس میں حرج نہیں اور وسیلہ موجب فلاح و ستگاری سالک کا ہے کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و جاہدوا فی سبیلہ فاعلم تفلحون چنانچہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی نے کہ متعدد و معتبر عند الفریقین ہیں ان امور کو بھائی رکھا و نیز بیان مظاہر حق اور باطل سے جو کچھ آئندہ مولوی صاحب نے لکھا وہ بھی صاف باطل ہو گیا اور عدم تفرقہ مابین اولیاء اور انبیاء اور امام اور امام کے اوسے اور بہت پر ہی کے باعث اس کا بے ادبی اور امتیاز سے ہے مابین مظاہر حق اور باطل کے اور اللہ کے براہ عمل

اولیاء اور انبیاء کا اصلا ہونہیں سکتا ہے کیونکہ علم حق سبحانہ تعالیٰ کا بالکل
 اور اصلی ہے اور آنحضرت کا علم بلغیر اور غلط ہے و نیز سابق گذرا کہ آثار سید
 آثار کے اور غلطی اور عکس صاحب ظل کے کب اوس کے برابر ہو سکتے ہیں
 اور تعظیم اور تکریم ان حضرات کے باعتبار نظریات اور ظہوریت کے خود وحی
 سے ثابت ہے اور اکرام ظل عین اکرام ذی ظل ہے اور اثبات ظل عین اثبات ذی ظل ہے
 کما فی مشکوٰۃ فی کتاب الامارۃ عن ابن عمر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 السلطان ظل اللہ فی الارض روایت ہے ابن عمر سے بحقیق صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا بتحقق بادشاہ سایہ اللہ کا ہے زمین میں اور روایت زیادہ ابن
 کسب میں یہ ہے سن ابان سلطان اللہ فی الارض الامنہ اللہ یعنی جس
 شخص نے امانت کی بادشاہ اللہ کے جو زمین ہے تحقق رسوا کر گیا اوسکو
 اللہ تعالیٰ پس اپنا اکرام خصوصاً نبیاً صلعم کہ سلطان زمین اور دنیا کے میں
 اونکی تعظیم اور اکرام عین تعظیم و تکریم حق تعالیٰ کی ہے اور اونکی امانت اور
 رسوائی باعث امانت اور رسوائی امانت کرنے والے کے کہ اللہ اوسکو برقرار کیا
 ازالہ ثانیہ مطابق معنی اللہ الا پرشیدہ ہے کہ جو کچھ فقیر نے اس کتاب میں درباب
 اکرام و تعظیم نبیاً علیہم السلام کے مثل احاطہ علمی و قدرت اور ارادہ و سمیع
 اور علم غیب اور اتصال ثقیع اور ضرر اور شفاعت غلطی وغیرہ کے بیان کیا
 اور اوجہ خارج ثبوت اور اولیاء اللہ کا جلد ولایت ہونا اور ظہور کشف
 و کرامت کا اون سے مقصود ان سب سے نفرتہ بامین مظاہر حقہ اور باطلہ
 کے ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جب ان حضرات میں کمالات صوریہ اور مضمون
 ثابت ہوں تو یہ سب برابر خدا کے ہو گئے تاکہ اس سے شرک لازم آوے

اور انہی حضرات کی امت میں سے کسی نے امد کا بیٹا کھا اور نہ ان حضرات کو
 الوہیت میں شریک کیا جیسا کہ حضرت عزیز کو ابن امد کہا اور نصاریٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ابن امد کہا بان فرقہ نصیریہ نے البتہ حضرت علی کو
 وجہ کو امد کہا اس طور پر کہ روح امد نے حلول کیا حضرت علی بن ہر
 ہو گئے امد یہ فرقہ البتہ شریک اور کافر ہے کسی کو اس میں شک و شبہ
 نہیں اور باقی فرقہ امامیہ جو کچھ بدعت مثل نقل و نشہ حضرت مسیح علیہ السلام
 حضرت امام حسین و حسین علی نبینا وعلینا الصلوٰۃ والسلام کے طور
 میں لائے باعث صدور برائیم و معاصی کے ہوئے و نیز بعض افعال میں
 مثل عبہ ترک حرام نہ یہ کہ داخل شرکین ہوئے کہ اونکی غلطی طرح
 ممکن نہیں و نعم ما قال سے تنگ ہوتا دو و ملت ہمارا عذر ہے *
 چون ندیدہ حقیقت ہے افسانہ زور ہے جیسے نقل و نشہ بدعت است اسطرح
 مدار صاحب ابوسالار صاحب کے جہت کے کفر کر کے اور ادا کے
 بیوی قبر نہائے اور ہر سال اونکی شادی کرنا یہ سب بدعت ضالہ ہے
 مرتکب ان امور کا مرتکب فعل حرام ہے اور تکالیف ان امور سے اجتناب
 ضروری ہے نہ یہ کہ مرتکب ان معاصی کے مشرک ہیں اور ابدال آباد ہنرم
 میں رہیں اور یہ جزائے شرک و کفر ہے جیسا کہ صاحب نے سورہ
 شعراء میں ارشاد فرمایا یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى الله فلیق
 سلیم و اذ انت الخبیث الملتصقین و بزرگ الجیم للغاویں و قبل ہم اینا عبید
 سن و دن امد مل نصرت و تم اور نصیرون فلکیا کہ انہما ہم و الغاویں و جنوم
 ابلیس جمعون قالو و ہم فیہا یخضعون تا ملان کثافعی مثل مبین او

نسوكم رب العالمين و ما اضلنا الا الجحيمون فالتاسع شافعين
 حدیق خمسہ ولوان لنا کرۃ فنکون سن المؤمنین۔ ترجمہ جس دن نہ کام
 آوے کوئی مال اور پیسے مگر جو کوئی آیا اہل ایمان و دل خفا لیکر اسکا تفسیر لغوی
 میں یہ لکھا ہے کہ مراد قلب سلیم سے دل خالص ہے شرک و شک سے
 لیکن گناہ پس نہیں کوئی خالصے اوس سے اور کہا بغوی نے یہ قول اکثر
 مفسرین کا ہے اور کہا سعید ابن مسیب سے قلب سلیم وہی قلب صحیح ہے
 اور وہی قلب سوسن ہے اس واسطے دل کا قرا و مشافق کا مرعوض ہے
 لکھا قال اہل تعالیٰ فی قلوبہم مرضی اٹھتی اور قریب کیجا یگی جنت واسطے
 پہنیز گارون کے اور غلام کیجا یگی و وزخ واسطے کافرون کے اور
 کہیگا واسطے اونکے کمان ہے وہ جنکو تم پوجتے تھے سولے اہل کے آما
 روکتے ہیں وہ تھو مذاب سے یا بدلے لگتے ہیں یعنی جمع کیے جادون کے
 و وزخ میں وہ سب شیاطین اور سب شر شیاطین کے کہیں گے گمراہ
 شیطان کے اور حال یہ کہ وہ سچ اوس کے جھگڑتے ہوئے ساتھ
 سب دوزن کے قسم ہے اہل کی سقر زیم تھے صریح گمراہی میں وقتیکہ ہم کہتے
 تھے تمکو رب سارے عالم کا اور عبادت کرتے تھے تمکو اور نہیں گمراہ
 کسب نہا ہکو مگر شیاطین نے پس نہیں ہے واسطے ہمارے کوئی شفاعت
 کرنے والا ملا کہ اور نہیں اور یونین سے اور نہ کوئی دوست محبت کرتا
 سو کی طرح ہکو پہر جانا ہوا تو ہم ہون ایمان والون میں اس تفسیر سے یہ
 بات معلوم ہوتی کہ قلب سلیم عبارت ہے اوس قلب سے کہ خالص ہو شرک
 اور شبہ سے اور اسی کو سوسن کہتے ہیں لیکن گناہ سے کوئی بشر خالی

ہنر اور یہ بھی بات معلوم ہوئی کہ مراد برابری کرنے سے یہ ہے کہ اونہوں
 نے سن و ون اعلیٰ یعنی اعلیٰ کو پروردگار تمام عالم کا سرایا تھا اور کوئی
 سو من اپنے منہ میں کو پروردگار تمام عالم کا نہیں سمجھتا بلکہ اونکو واسطہ
 و رسیان اپنے اور و رسیان پروردگار کے سمجھتا ہے کیونکہ اعلیٰ جل شانہ
 کمال مرتبہ بلندی میں ہے اور انسان کمال مرتبہ ہے بن پس ایک
 شخص و رسیان خلق کے ایسا چاہیے کہ وہ کمال کمال ہو کہ اس میں
 جہت بلندی اور پستی و ون ہوں اور وہ ہنر مگر انبیاء کرام علیہم
 السلام میں خصوصاً نبیاً صلعم کہ جامع صفات کاملہ تھی اور جو صفات
 و رومی و رومی اور انبیاء علیہم السلام میں تھیں وہ سب ذات بایرکات
 میں مجتمع ہوئیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملکیت سے احکام صوری و معنوی
 اعلیٰ رب العزت سے ملتی بالقبول کرتے اور اپنی امت کو حکمت شایستہ
 بشریت کے تعلیم فرماتے اور حصول ان دو نعمت پر آیہ قرآنی اور
 حدیث گواہ اور شاہد عادل ہے لیکن آیہ قرآنی قل انما ابشر بکم
 یوحی الی الخ اور حدیث است کا مدغم عند بنی اس امر پر وال ہے پس
 ذات بایرکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حصول فوائد صوری و معنوی
 کے وافی و کافی ہے کیونکہ اکثر صحابہ کرام جو حضرت کی خدمت میں شرف
 ہوتے انقطاع کلی دنیا و مافیہا سے حاصل ہوتا کہ اس زمانہ میں اونکو
 چلہ میں حاصل نہیں تھے یہ بات ثابت ہوئی کہ حضرت جامع صفات بشریہ
 اور ملکیت کے تھے اور جیسا ذات بایرکات آپ کے بموجب آیہ کہ
 و ما یستلک الا رحمۃ للعالمین واسطے تمام عالم کے سرانجام رحمت ہی

اسی طرح اسم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور آخرت میں باعث نجات اور راسخ و آمان ہر غم و الم اور واقعہ بلیات و حل مشکلات کا ہے اور جب آنحضرت صلعم رحمت تمام عالم کی ہوئی اور رحمت اللہ علیہ بوجیب آپ کریمہ ان رحمت اللہ قریب من المحنین قریب سے ساتھ ٹیکتہ کارون کے ہیں ان حضرت صلعم ساتھ نیک کارون کے قریب ہیں نہ بعید بخلاف مظاہر باطلہ کے کہ اوس کے تفصیل سابق گذرے کہ انکو مثل حقیر سمجھنا چاہیے کہ وہ رحمت حق سے بعید ہے کہ کسی کو ان کی ذات سے قطع دنیا و آخرت کا اصلاح تصور نہیں اور حضرت رب العزت سے کہیں گے کہ اگر ہر ہم دنیا میں جاتے تو ایمان لائے ہذا ہوا الفرق بین الاشیاء و الما و لیا و الاضام و عابدیم اور جس نے یہ فرق نہ کیا پس وہ داخل تحت اس آیہ کریمہ کے ہوا یا اہل الکتاب لا تعلو فی دینکم غیر الحق ولا تتبعوا اسواء قوم قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیرا و اضلوا عن سبیل السبیل اس بیان سے معلوم ہوا کہ انسان بجهت صدور جرائم و عصیان کے بعید اور دور حضرت رب غفور ہے اور بوجیب آپ و نعمن اقرب الیہ من جبل اورید کے حق سبحانہ تعالیٰ بہت قریب ہے اور کیا خوب کھلکے والے نے سہ دوست نزدیک تر از من ہیں ست بدوین عجب ترکہ من از روضے و وزم بنظر اسی بعد اور دوری کے واسطے رسول صلعم اور ان کے اہلیت کا ضرور ہوا اور یہی سبب ہے و عا میں کہ بدوین دور و کے طار و میان آسمان اور زمین کے متعلق رہتی ہے اور جو عارف میان بود و دور و کے ہو وہ قبول اور منظور رب العزت کے ہوتی ہے و نیز بیان

حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تصور اور برزخ ان حضرات کا اور
 ان کے ماسون کا عندیہ اندازہ کر کے شرک لطائف ملاک الہامیہ کے کمال یعنی علی
 اہل العلم والہدی۔ قولہ دوسری بات یہ کہ عالم میں ارادہ سے تصرف کرنا
 اور ایسا علم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے مارنا اور مٹانا روزی کے
 کشائش اور تنگی کرنی تہذیب سے بیجا کر دینا فتح اور شکست دینا اقبال
 اور اوبار و نامرادین پوری کرنی حاجتیں بر لانی بلائیں ٹالنی مشکل میں
 دست گیر کرنا تہذیب وقت میں کام آنا یہ سب اللہ کے شان ہے
 اور کسی اولیاء انبیاء کے پیر و پند کی ہوت و پرہیزگی کی یہ شان نہیں
 جو کوئی کسی اور کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادین مانگے
 اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اسکی منتیں مانے اور مصیبت کے
 وقت اسکی پکارے وہ مشرک ہو جاتا ہے اسکو اشراک فی تصرف
 کہتے ہیں یعنی اللہ کا تصرف کسی کو ثابت کرنا محض شرک ہے پیر خواہ
 یون سمجھے کہ اللہ ہی نے ایسی قدرت اسکو بخشی ہے خواہ ان کا ماسون کی
 طاقت اسکو خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہو جائے اقوال و افعال
 التوفیق اللہ کے برابر علم یا تصرفات کسی اور کے واسطے ثابت کرنا
 بے شک شرک ہے کیونکہ اعطاء علی اللہ کے برابر کسی کو نہیں ہے مگر جبکو
 جب قدرت صرف اور علم عطا کیا اور چاہا کہ جسکو بہت اور جسکو تھوڑا جب قدر
 چاہا وہ سب آیت قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ شرعاً منقول آئندہ میں
 جواب اسکا دیا جاوے گا قولہ تیسری بات یہ ہے کہ بعض کام غلطی کے اللہ
 نے اپنے لیے خاص کیے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے سجدہ اور رکوع

کرنا اور ہاتھ باتھ کر کھڑے رہنا اور نام پر مال خرچ کرنا اور اوس کے
 نام کا روزہ رکھنا اور اوس کے گھر کے طرف دو روزے سے قصد کر کے
 سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر لینا کہ ہر کوئی جان لیوے کہ یہ لوگ ہیں
 گھر کی زیارت کو جاتے ہیں اور اسلئے میں اوس مالک کا نام پکارنا اور
 نام مقبول باتیں کرنے سے اور شکایت سے بچنا اور اس قید سے جان جا کر
 طواف کرنا اور اوس گھر کے طرف سجدہ اور اوسکی طرف جاتوڑھینا
 اور وہاں منتیں ماننی اور اوس پر عطا و ڈالنا اور اوسکی چوکھٹ کے
 آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادیں
 مانگنی اور ایک ہتھ کو بوسہ دینا اور اوس کے دیوار سے اپنا مونہ اور
 چھاتی ملانا اور اوس کا عطا بکڑ کر دعا کرنی اور اوس کے گرد روشنی
 کرنی اور اوس کا چادرنگہ اور سکی خدمتیں بشمول رہنما جیسے جہاز و دینی
 اور روشنی کرنی فرشتے بھیجنا یا پانی پلانا و صفا و غسل کا سامان لوگوں
 کے لیے درست کرنا اور اوس کے کنوین کے پانی کو تبرک سمجھ کر بنیادین
 ڈالنا آپس میں مانگنا غایبون کے واسطے لیجانا رخصت ہوتے وقت اونٹے
 باؤن ملنا اور اوس کے گرد ویش کی خبگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار
 نہ کرنا و رخت نہ کاٹنا گھاس نہ اڑکھاڑنا سواستی نہ چوگانا بے سبب کام نہ
 نے اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تباہ ہیں نہر جو کوئی کسی بیہوش
 پیغمبر سے یا بھوت و پری سے یہ معاملہ کرے یا کسی کی سچی یا بیوی قبر کو
 یا کسی کے تھان یا کسی کے جلا کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے تبرک کو
 یا نشان کو یا تابوت کو سجدہ کرے یا رکوع کرے یا اس کے نام کا سوتھا

کہے یا وہاں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوئے التجار کے مراوین مانگے یا جاوڑ
 پڑھاوے یا ایسے مکان میں دوڑوے سے قصد کر کے جاوے یا وہاں
 روشنی کر کے غلات ڈالے جاوڑ پڑھاوے اونکے نام کی جہڑی کھڑی
 کرے اونکی قبر کو بوسہ دیوے نور پیل چھلے اوپر شا میا نہ کھڑا کرے
 شخصت سوئے وقت اونکے یا اون چلے جو کہٹ گلو بوسہ دیوے
 وہاں چھاوڑ شکر بیٹے ایسے مقاموں کی گرد و پیش کے جنگل کا اوپ کرے
 اور ایسی قسم کی باتیں کرے سو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے اسکو شرک
 فی العبادہ کہتے ہیں اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی کرے یہ یوں سمجھے کہ یہ
 ابھی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ انکی اس طرح کی تعظیم کرنے
 سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ شکرین کہوں
 دیتا ہے اس میں ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ اللہ صاحب
 نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں
 الی قولہ ان چاروں طرح کے شرک کا صریح قرآن و حدیث میں ذکر
 ہے اس لیے اس میں باخ فصل مقرر کی ہیں اقوال و بالذات
 جواب شرک فی العلم والتصرف والعبادۃ والعاوۃ کا بخوف طوبت
 رسالہ اور بجا طر او سکی تکرار کے اچھا چوڑا گیا انشاء اللہ تعالیٰ افضول
 آئندہ جو مولوی صاحب واسطے اثبات دعا کے لاجواب و باجایا گیا فلنظیر
 قولہ پہلی فصل مجھے میں شرک سے یعنی اس فصل میں محمل شرک کی الی
 کا ذکر ہے حال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان بشرک یہ و بغیر ما دون
 ذالک میں بشارت و سن بشرک باجمہ فضل و فلا لاجیدا۔ ترجمہ نما اللہ تعالیٰ

نے سورہ شامین میں بتلایا کہ نہین بخشتایہ کہ شرک ہٹا کر اس کا
 اور خشتایہ دہی اس سے جسکو پاس ہے اور جس نے شرک ہٹا کر اللہ کا
 سوئے شک راہ ہوا اور یہی کہ انزل ویا اللہ لتوفیق ہے
 سب سے است و کجا ہے کہ یہی یقین بان لینا چاہئے کہ مخلوق بڑا ہوا چھوٹا و
 اللہ کی شان کی لگے چار سے بھی ذلیل ہے الخ اقول واللہ لتوفیق پوشیدہ
 نہ ہے یہ بات کہ دعویٰ مولوی صاحب کا باطل و بطل دلیل اور دروغ ہے
 فروغ ہے اس واسطے کہ کوئی دلیل قوی کتاب اللہ اور کتاب رسول سے
 نہیں ملے کہ شاہ مطلوب دس سے انغوش میں آوے اور فقیر کے نزدیک
 خلاف پر بنیہ اور برہان حدیث اور حضرت قرآن سے موجود از اجمل ایک ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ الم نشرح میں
 ارشاد کرتا ہے کہ رفعناک ذکرک و مولوی صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے بذیل اس آیہ کے لکھا ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بلند کیا ہے
 تمہارے ذکر کو کہ جامعیت تمکو باہین رتبہ میسر ہوئی کہ ظل مرتبہ الوہیت کا ہوا
 تو اور اسی جامعیت منفرد اور طاق برآیا تو اب تمکو ساتھ اللہ کے یاد کرتے
 ہیں مثلاً کہتے ہیں اللہ و رسول نے ایسا فرمایا کہ واجب اطاعت ہے اور علیٰ ہذا
 القیاس در حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت نے جبریل علیہ السلام
 پوچھا کہ میرے ذکر کو کس طرح بلند کیا ہے حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کے ذکر کو
 اپنے ذکر کے قریب کیا ہے اذان اور اقامت اور التحیات اور خطبہ اور کلمہ طیب
 اور کلمہ شہادت اور امر اطاعت میں جیسا کہ اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر
 معصیت میں جیسا کہ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ

خَالِدٍ فِيهَا ابداً پھر جس جگہ ذکر الہ کا ہے ذکر رسول قبول کا بھی ہے مگر
 آخر ان کے ہر حرف لاء الہ اور وقت فرج کے صرف بسم اللہ اور وقت عطسہ کے
 صرف الحمد کہتے ہیں ازاں جملہ یہ ہے کہ سورہ والضحیٰ میں آپ کی شانیں ارشاد
 ہوا ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ یعنی تحقیق قریب ہے عطا کریگا مگر ب
 تمہارا کہ رضی ہو جاوگی اور شرح اسکی جو کچھ حضرت شاہ صاحب نے بذیل اس
 آیت کے لکھا ہے جواب آئندہ میں آویں اسجا منتظر رہنا چاہیے اور ازاں جملہ
 یہ ہے کہ اللہ صاحب نے پارہ سب قول میں آپ کی شانیں ارشاد کیا فَلتَرْضَىٰ لَكَ
 قَبْلَةً تَرْضَاهَا یعنی پھیرے گی ہم واسطے تیری یک قبلہ کو کہ اوس سے رضی ہو جائیگا
 تو اور سولے اسکے بہت سے شواہد اور دلائل حضرت قرآن میں مذکور ہیں بشرط
 اختصار کیا اور حدیث میں آپ کی شانیں ارشاد ہوا کہ لَوْ كُنَّا كَمَا خَلَقْتُ
 الْإِنْسَانَ فَلَاكَ لَعْنِي أَلَمْ نَبْقِ ذَاتَ مُحَمَّدٍ صَلَّيْهِ وَسَلَّمَ کی نہ پیدا کرتا میں آسمان
 وزمین کو اس سبب سے یہ بات ثابت ہوتی کہ تمامی انبیا بموجب آیہ فضلنا بعضہم
 علی بعض ایک دوسرے سے چھوٹے اور بڑے ہیں مگر ان سب میں رتبہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا افضل و اعلیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظل مرتبہ
 الوہیت ہیں اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ اور یہی
 خوشنودی کا ڈھونڈنے والا ہے اور سولے انکے اور انبیاء کرام اسکی خوشنودی ہونے
 میں کیونکہ حضرت ابراہیم کو اللہ صاحب نے خلیل کا خطاب دیا اور حضرت حبیب کا
 اور یہی فرقہ ہے مابین خلیل و حبیب کے جو اوپر بیان ہوا جب عظمت اور عزت اور
 بزرگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین مخلوق کے بمنزلہ وزیر کی شہنشاہ سے
 ہوا اور مقام محمود عبارت اسی سے ہے اور جو شخص ظل خدا ہو اللہ اسکی

رضا جوئی کرے اور جو باعث ایجاد عالم ہوا اسکے مقابلہ میں ایسا کلام کرنا کہ ہر
 مخلوق اللہ کی شان کے لگے چار سے ذلیل ہے باعث خسران و حرمان ہے لغوی
 باللہ میں ذلک یہ جواب اوس تقدیر پر ہے کہ اگر مراد شان سے عزت اور بزرگی و
 ظاہر قول مولوی صاحب سے کہ وہ چار سے ذلیل ہے یہی مفہوم ہوتا ہے اور اگر مراد
 شان سے فعل و کام ہو کہ معنی لغوی اوس کے یہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ جن
 میں ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ یعنی ہر روز اللہ بیچ ایک کام کے ہے
 یعنی کسی کو مارتا ہے کسی کو جلاتا ہے اور کسی کو تخت پر بٹھلاتا ہے اور کسی کو تخت سے
 اوتارتا ہے وغیر ذلک غرض کہ جو امور دنیا میں ظہور میں آتے ہیں اور اونگے اور
 امور بعد مرگ کے قبر سے لیکر تا حشر و نشر و ثواب و عقاب جو کچھ ظاہر و آشکارا ہو گا سب
 اللہ ہی کی شان ہے اور موداس قول کا وہ ہے جو تفسیر لغوی میں نقل کیا سیماں
 دارانی سے اس آیت میں وَقَالَ سُلَيْمَانُ الدَّارَانِیُّ فِی هَذِهِ الْآیَةِ کُلُّ یَوْمٍ لَهُ
 اِلٰی الْعَبْدِ یُحَدِّثُکَ تَرْجُمَہُ یعنی کہا سلیمان دارانی نے کہ ہر دن اللہ صاحب کو
 یہ نسبت پندون کے نکوئی جدید اور تازہ ہے اب مولوی صاحب اللہ جل شانہ کی یہی
 بر جدید کو ملاحظہ کریں اور نیز حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُوْرَیْ کو یہی پیش نظر کریں
 تو یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ شان ظاہر و باطن نظر کے معلوم نہیں ہوتی کسی سبط کے
 جب تک نظر ظہور میں نہیں آتا شان اس کی پردہ کمان میں تھی اور جب ول نور محمدی پیدا
 ہوا اور شعثان اوش نور کا برابر تمام مخلوق میں ظاہر ہوا تو یہ شان محمدی عین شان اللہ
 کی ہے اور تو میں اس کی تو میں خدا و ول اور تو میں دونوں کی کفر اور زندقہ ہے کمال انہی سے
 اہل اہم اور کیا اچھا کہا ہے کہنے والے کہ جو این شان الہی بنم از وی بسعادت اللہ کہ دامن حنیم از وی
 اللہ سبب تو میں کہ اتیہا معنی تو میں و شرک میں کہین و اس غلطہ غلطیم میں نہ پڑین اور

اپنے تین دین و دنیا میں ایسی باتوں سے درطہ ہلاکت میں نہ ڈالیں قولہ کلامی میں بڑے سے
 بڑا عیب یہ ہے کہ اپنے بڑے و بڑے بے ادبی کرے اقول وبالله التوفیق سبحان اللہ
 مثل مشہور ہے کہ حق بزبان جاری ست اس مقام پر خود مولو صاحب کی زبان سے
 حق جاری ہوا کہ اپنی بڑوں کی نسبت بڑی بے ادبی کی اس سے بڑھ کر کوئی بے ادبی ہوگی
 کہ جو کہنچا کفر تک پہنچے و هل هذا الا اتباع النفس والهو قولہ اخرج
 الشيخان عن ابن مسعود قال قال رجل يا رسول الله اني الذنب
 اكبر عند الله قال ان تدب عوا الله نذ او هو خلقك مشکوۃ کے باب الکبارین
 لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 کون سا گناہ سب سے بڑا ہے اللہ کے نزدیک فرمایا یہ کہ پکارے تو سیکو اللہ کی طرح کا
 ٹھہرا کر حالانکہ اللہ ہی نے تجکو پیدا کیا ہاں : یعنی کہ جیسا اللہ کو سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ
 حاضر و ناظر ہے اور سب کام اوس کے اختیار میں ہیں اور شکل کی وقت یہی سمجھ کر اوسکو پکارتے
 ہیں سو کسی اور کو اوس طرح کا سمجھ کر گزرنہ پکارنا چاہیے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے
 اول تو یہ کہ یہ بات خود غلط ہے کہ سیکو کچھ حاجت بر لا نیکی طاقت ہو یا ہر جگہ حاضر
 و ناظر ہے دوسرے یہ کہ ہمارا جب خالق اللہ ہی ہے اور اوس نے تجکو پیدا کیا تو تجکو ہی چاہیے
 کہ اپنے کاموں پر اوسکو پکاریں اور کسی سے تجکو کیا کام کہ اوسکو ناوین جیسے کوئی ایک شاہ
 غلام ہو چکا تو وہ اپنے پر کام کا علامہ اوس سے رکھتا ہے دوسرا شاہ ہے جسے بی بی بیٹ
 اور کسی چوڑی چار کا تو کیا ذکر اقول وبالله التوفیق اور یہ جو کہا کہ جیسا کہ اللہ
 سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر الخ کوئی مسلمان اپنے بڑوں کو غیر سون یا پیر مثل اللہ
 حاضر و ناظر نہیں جانتا اور نہ اوسکو حاضر و ناظر جان کر پکارتا ہے بلکہ اپنی دعائیں بولے
 اثبیا و اولیا وغیرہ بزرگان دین کی اللہ ہی سے مانگتا ہے ہاں اگر کوئی ایسا کرے تو

بیشک وہ مشرک ہے جیسا تفصیل اسکی ازالہ سابقہ میں گذری اور ہر چند کہ خالق ہمارا
 اور تمام عالم کا اللہ ہی ہے مگر ہماری غلامی اور انکی غلامی میں بہت بڑا فرق ہے
 کہ اوسکو ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ و جابل و عالم خوب بوجہتا ہے مثال و سکی ایسی ہے کہ
 ایک شخص کے بہت سے غلام ہیں مگر بعض بعض غلام ایسے ہیں کہ مولیٰ اونسے اضنی
 ہے اور وہ مولیٰ سے اور بہت غلام ایسے ہیں کہ اونسے ایسی رضا و خوشنودی
 مولیٰ سے نہیں ہر چند کہ نسبت غلامی میں سب برابر ہیں مگر بعضونکو بہ نسبت آقا کے
 وجاہت اور قبولیت ظاہر ہے اور بعضونکو نہیں اور جسکو نہیں وہ بوسیلہ اونکے
 و عا مانگتا ہے اور اوس سے فی الفور مطلب اسکا حاصل ہوتا ہے اور اللہ اونپر رحم
 کرتا ہے اور یہ مغالطہ عظیم ہے کہ اپنے تئیں غلامی میں مثال نبیا کے سمجھ کر اونسے برا
 ہر کہنی اور یہ فرق وہ ہے کہ جسکو اللہ صاحب نے سورۃ نحل میں خود ارشاد فرمایا
 ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّاَعْمٰلُکُمْ لَا یَقْدِرُ عَلٰی شَیْءٍ وَّ یُؤْتِیْهِ مِمَّا رَزَقَہٗ حَیْثَ
 یَّوْضَعُ وَّ یُؤْتِیْهِ مِنْہٗ سِرًّا وَ جَہْرًا ۚ ہَلْ یَسْتَوِیْنَ اَعْمٰلُہٗمۡ ۚ بَلْ کَثُرَ سَمْعُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ
 اللہ نے بتائی ایک کھاوت ایک بندہ برا یا مال نہیں مقدور رکھتا کسی چیز پر اور ایک
 جسکو ہم نے روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہے اوس میں سے چھپے
 اور کھلے کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف اللہ کو ہے پر وہ بہت لوگ نہیں جانتے
 و ہ یعنی اللہ مالک ہر چیز کا جسکو چاہے سودے اور بت مالک نہیں کسی چیز کا
 بلکہ آپ برا یا مال و رزق آگے اسکے اللہ صاحب نے فرمایا وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّاَعْمٰلُہٗمۡ
 اَحَدُہُمَا اَنْکَرُ لَا یَقْدِرُ عَلٰی شَیْءٍ وَّ ہُوَ کُلُّ عَلٰی مَوْلٰہُ اَیْمًا یُجَّہُّہُ
 لَا یَاْتِ بِخَیْرٍ ۚ ہَلْ یَسْتَوِیْ ھُوَ وَ مَنۡ کَانَ بِالْبَیْذِلِ ۚ وَ ہُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ
 ترجمہ اور بتائی اللہ نے ایک مثال دو مرد ہیں ایک گونگا کچھ کام نہیں کر سکتا اور وہ

بوجہ یہ اپنے صاحب پر حبط اور سکنوہیجے کچھ بھلا نہ کر لاوے کہین برابر ہے وہ اور
 ایک شخص جو حکم کرتا ہے انصاف پر اور ہی سید ہی راجہ پتہ پتہ یعنی خدا کے
 دو بندے ایک بت نکما نہ ہل سکے نہ چل سکے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو
 اس کی راہ بتا دے ہزاروں کو اور آپ بندگی پر قائم ہے اور سوائے اسکے بہت
 سی آیتیں واحادیث ہیں کہ اوس سے بھی تفاوت مراتب اور منازل عباد صا
 سفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ فاطر میں فرمایا ہے ثُمَّ أَوْرَثْنَا
 الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ
 ترجمہ پھر ہم نے وارث کئے کتاب کی وہ جو چاہیے ہم نے اپنے بندوں میں سے پھر کوئی انہیں
 برکت دینی اپنے جانکا اور کوئی انہیں سے پیچ کی چال پر اور کوئی انہیں سے کہ آگے بڑھ گیا لیکر نوبت
 اس کے حکم سے ہی ہے بڑی بزرگی فائدہ یعنی پیغمبر کے بعد کتاب کے وارث کئے ایک اور چنے بندے
 یعنی یہ امت انہیں تین میں سے بنائے ایک کنہگار ایک سیانہ ایک علی سب کو گنا اپنے بندوں میں اس میں ہے
 کہ آخری مشیت ہی میں رسول نے فرمایا ہمارا کنہگار معافی ہے اور سیانہ سلامت اور آگے بڑھے سو
 سب سے آگے بڑھے اللہ کریم ہے اوس کے یہاں کمی نہیں مثال قرآنی سے کہ اللہ
 صاحب نے اوس کو بیان فرمایا اوس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بت گونگا اور بمقدور
 محض ہے اور ٹکوک دوسرے کا ہے اوس سے کسی طرح کا فائدہ نہیں بخلاف رسول
 دیگر گزیدگان کی اب جو شخص رسول کو مقام بت کے رکھے اور احکام بت رسول صلعم پر
 جاری کرے تو وہ شکر اس آیت کا ہے اور مشکل کی وقت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ گروا ثنا
 ثابت ہے جیسا کہ سورہ نسا میں اللہ صاحب فرماتے ہیں وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
 أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ

قَوَّابًا رَحِيمًا ۛ تَرْبِیَّہ اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آئے تیرے
 پاس لد سے بخشوائی اور رسول و مکیو بخشوا تا اللہ کو پاتے معاف کریں والا مہرین
 دیکھتے کہ اس جی اللہ صاحب نے قبول توبہ اور نزول رحمت کو ایسے موقوف علیہ
 گنہگار و مکی ۛ استغفار اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار پر یہ امر
 یہ آیت صاف دال ہے اس امر پر کہ دنیا و آخرت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و خلیہ
 نجات میں پس جو شخص آنحضرت کو اپنے برابر سمجھ کر احتیاج اور نئے نئے کلمے اور سکوچا
 دنیا و آخرت ہے اور نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب جذب القلوب الی
 دیار المحبوب میں صفحہ ۳۰۹ عبارت فارسی لکھا ہے بظہر انصاف دیکھنا جائے
 توحۃ یقوت استشفاع واستعانتہ واستمداد کی بخوبی واضح ہو جاوے گی کہ ہاشیج نے
 اما توسل واستشفاع بحضرت سیدرسل واستعانتہ واستمداد بجاہ و جناب با وصل
 صلی اللہ علیہ وسلم فعل انبیاء و مرسلین و سیرت سلف و خلف ایسا نہیں ہے چہ پیش از ان
 وقت کہ روح پاکش لباس جسمانیت پوشید و چہ بعد از ان وقت ہم در حیات و نبوہ و ہم
 در عالم برزخ و ہم در عرصہ قیامت کہ انبیاء و مرسل را مجال لطف و تائب مژدن نباشد
 و صلی اللہ علیہ وسلم فتح باب شفاعت کند اولین و آخرین مستغرق بجا رغبت و شہوں انوار رحمت
 گرداند و در استمداد از جناب سالت صلی اللہ علیہ وسلم درین چہار موطن اخبار و آثار بود و
 پیوستہ اما اول کہ توسل با دست پیش از انتشار انسانیت و دائرۃ از حلقہ احادیث و
 اخبار کہ در ان ارشدہ این حدیث است عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ علما حدیث
 تصحیح آن کردہ اند کہ چون از آدم صلی اللہ علیہ السلام آن خطیبہ سر برزد از بکا اعتذار و
 توبہ آن گفت یا رب اسئلك بحق محمد ان تعف عنی ۛ از درگاہ محیب لدعوات
 فرمان آمد چگونه شناختی تو محمد را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ہنوز جو ہر روحانیتش در صند

جسمانیت نہ در آوردم گفت خداوند اتو سید الی روزیکہ مرا بید قدرت خود
 پیدا کردی و فتح روح علوی در قالب بشرین من نمودی سر برداشتم
 بر قوام عرش نوشتہ دیدم لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ اِنَّ رُزْ
 شَنَا ختم کرم ترا بندہ ایست کہ محبوب ترین خلق است
 نزد تو و مقرب ترین حضرت تو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمان آمد چون
 اور اور در گاہ من رسیدہ مغفرت آوردی گناہ تو بخشیدم یا آدم اگر محمد
 نمی بود ترا پیدا نمی کردم دور معنی روایات آمدہ کہ کلما تیکہ آدم صفی از
 در گاہ عزت تعلق نمودہ و سبب توبہ و مغفرت او شدہ چنانچہ بنطبق
 آیہ کریمہ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ است این بود کہ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَعْفِ عَنِّيْ سُبْحٰنِیْ کَیْ لَا یُؤْتِی الْغَاۤلِبِ
 عَالِمٌ بِاَوْجُوْدِکَ فَعَلَّ اِنْسَانٌ اَسْتَ و یَقْصُوْا نَقِصَانَ مَوْجُوْدَاتِ جَا تَرَابَعَد
 دور در گاہ رحمت مقبول و استجاب گرد و تشفع بہ پیغمبر خدا
 کہ غیب و محبوب خداست بطریق اولی بود

يَا اَكُوْمَ الرَّسُوْلِ مَا لِيْ مِنْ الْوَدَّيْهِ سَوَاكَ عِنْدَ حُلُوْلِ الْخَادِثِ الْعَمِّ
 و اما ثانی کہ توسل بجناب دست در دنیا مدت میات و صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بیشتر است از آنکہ در خبر است
 کہ مردی ضریب البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نمود یا رسول
 دعا کن تا خداے تعالیٰ عافیت نصیب من گرداند فرمود اگر اصباحت
 خوابی دعا کن تا چشم تو بینا گردد اگر اجرا خرت خوابی صبر کن کہ
 آن بہتر است برآے تو گفت دعا کن یا رسول اللہ فرمود تا و نحو

واین بر خواند اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنیتک
 محمد بنی الرحمة یا محمد انی توجهت بک الی ربی و حاجت
 هذه لیقضی الله شفعه فی ترندی گفته است
 ہذا حدیث حسن صحیح غریب و بیہقی نیز تصحیح آن کرده باز یاد
 این عبارت در آخر این حدیث کہ فقام وقد أبصر فی
 رواية ففعل الرجل فبراً و اخبار و باب توسل و استمداد
 ارباب حاجات بجناب سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 مثل سعت رزق و حصول اولاد و نزول قمر و رضا عیش
 و امثال آن بسیار است اما ثالث کہ توجہ و استمداد و توسل
 بدوست بعد از وفات دروے نیز آثار و روایات طبرانی
 در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرد کہ مردے بود کہ اورا نزد
 عثمان بن عفان حاضری بود کہ روانی شد و عثمان بن عفان
 رفته اند عنہ اصلاً بحال اول نظر التفات نمی گماشت آن مرد
 حال خود را عثمان بن حنیف بر دو صورت علاج آن باز بست
 گفت بہ تو صبر و صلو کن و سجد و آود و رکعت نماز بگذار
 و بگو اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنیتنا محمد صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک
 الی ربی لیقضی حاجتی بعد از آن حاجت خود را عرضہ کن و نمود
 بر رفت و بد آنجہ وے نمود و غسل کرد و بعد از آن بر عثمان
 بن عفان آمد و در زمان پیش آمد و دست او را گرفت

و بر عثمان در آورد و دوسه او را بفراسش خاصه خود نشاند
 و حاجت پر سید هر چه حاجت او بود روا کرد و گفت بعد
 ازین هر حاجتی که ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش عثمان رخصت شد
 برآمد و نزد عثمان بن عفیف رفت و گفت جزاک الله خیرا مگر تو چیزی بختان بر
 قضاای حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین بجال من اصلا التفات
 نمیکرد و گفت والد من هیچ باو نمیگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیده بودم
 صلی الله علیه و سلم که ضریر پیش من آمد و دعا خواست تا چشم او بینا گردد
 و تمام الحدیث سابق را ساق نمود پس بر آن قیاس نمودم که توسل بوسه
 صلی الله علیه و سلم موجب قضاای حاجت و سبب انجام مرام است و قاضی
 عیاض مالکی رحمه الله علیه در کتاب شفا می آورد که در بیان ابو جعفر خلیفه و امام
 مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد شاید که ابو جعفر
 در شنای سخن آواز خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المؤمنین در مسجد پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را
 اوبینماید و میگوید لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الایه و
 قومی را مدح میکند و میفرماید الذین یغضون اصواتهم عند رسول الله
 اولئک الذین اصحز الله قلوبهم للثقیل بالک حرمت پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم بعد از صوت مثل حرمت اوست در حیات خلیفه
 بگفته او اثر و رفتی پدید آمده و در خضوع و استکانت افزود و گفت یا
 ابا عبد الله در وقت دعا توجه قبله کنم یا رو بر رسول ارم گفت چرا
 از پیغمبر گردانی و دوسه رسید تست و سید پرشت آدم صلی الله

نزد خدا عزوجل استقبال بنمیزد و طلب شفاعت از او که کن یا شفیع
 تو گرد و در باب ادب زیارت استجواب استقبال بدان حضرت و توسل
 بدو عا در حضرت و رعایت غایت ادب و نهایت تضرع مذکور گردد
 انشاء الله تعالی و ذکر قبر فاطمه زهرا سید ام علی این الی طالب مذکور شد که
 آنحضرت در قبر و آمد و گفت بِحُجْرَتِنَا يَا عَلِيُّ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي
 و درین حدیث دلیل است بر توسل و در هر دو حالت نسبت با آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم در حالت حیات و نسبت با نبیا علیهم السلام بعد از وفات و چون
 توسل با نبیا و دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بعد از وفات جایز باشد نسبت
 انبیا علیه افضل الصلوة و اکملها بطریق اولی جایز باشد بلکه اگر بدین حدیث
 توسل با و یا خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و رعایت مگر آنکه
 دلیل بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیهم اجمعین قاصر شود و این وَالْأَنْبِيَاءِ
 و الله اعلم و این الی شیبہ سند صحیح آورده است که در زمان عمر رضی الله عنه
 قحطی شد و شخصی بقبر شریف نبوی آمد و گفت يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَسْقِ لِأُمَّتِكَ
فَانْتَهُمُ قَدْ هَلَكُوا آنحضرت در جواب آمد و فرمود برو بجز بشارت ده که باران
 خواهد شد و این نوع توسل طلب دعا رست از آن حضرت از پروردگار تبارک
 حاجت منقضي گردد و چنانچه در حالت حیات بود همچنانکه مضمون عبارت يَا مُحَمَّدُ
إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي لِتَقْضِيَ لِي شَعْرَتِي بدان فایده
 و این تویزی روایت کرده است که در وفات اهل مدینه را غطی شدید رسید شکایت
 بعایشه صدیقہ بر وند رضی الله تعالی عنہا فرمود بقبر شریف رسول الله صلی الله
 علیه و سلم بیایند و در یک از او بجای آسمان کبشایند تا بیان قبر رحمة آسمان

حایلی نباشد آنچنان کردند که دس اشارت فرمود باران بسیار شد و امر
 رضی الله عنهما بکشدن در بچه روزه واضح است بآنکه موجب فتح باب مطلوب
 دعا و سوال آنحضرت است صلی الله علیه و سلم از درگاه رب العالمین ^ع ^ع ^ع
 و ازین قبیل است سوال سائل از حضرت که گفت اَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي
 الْجَنَّةِ یعنی سوال میکنم از حضرت تو که از پروردگار خود درخواست کنی شفاعت
 فرمائی تا مرا در بهشت رافقت تو در بهشت مشرف گرداند اما رایج که توسل بسبب
 انبیاست صلی الله علیه و اله و سلم در عرصات قیامت بوسیله شفاعت حادث
 درین باب متواتر است و اجتماع علما بر آن معتقد و در باب توسل الصالحین
 باعتبار علاقه که ایشان راست بجانب سید المرسلین صلی الله علیه و اله و سلم
 قصد استسقاء عمر عباس رضی الله عنهم اثبات آن میکنند و خبر صحیح از انس بن مالک
 آمده است که چون قحط می شد و امساک باران رومی نمود عمر رضی الله عنه و استسقاء
 توسل بعباس میگردید صلی الله علیه و اله و سلم و رضی الله تعالی عنه و میگفت خداوند
 چون پیش ازین مخط سال میشد توسل به پیغمبر تو میکردیم تو آب میفرستادی اکنون
 توسل به پیغمبر تو میکنم صلی الله علیه و سلم پس بفرست برای ما آب و در روز از
 ابن عباس آمده که عمر رضی الله عنه گفت خداوند اما استسقاء میکنم به پیغمبر تو و
 استشفاع می نمایم به پیر حق و عباس و ما خود گفت خداوند این قوم تو چه
 بمن آورده اند از حیث نسبتی که ما به پیغمبر تست خداوند اما نزد ایشان شریف
 و درین معنی گفته است عباس بن عتبة این بابی است یعنی سَقَى اللَّهُ الْحُجَّةَ وَأَهْلَهُ
 عَشِيَّةً لَيْسَتْ بِشَيْءٍ عَمٍّ و در نسل مطالب و خور غایت که نزد استغاثه
 و طلب از سر قدس و سرور انبیاء صلی الله علیه و اله و سلم محتاجان و مسکینان را

رو نموده است انهار و آثار بسیار آمده محمد ابن المنکدر گوید مردی پیش پدر من
 هشتاد و نهار و دویست نهاده و بجهاد رفت و اذن داد که اگر ترا حاجت افتد زنها
 خرج کن پدرم نزد احتیاج انرا خرج کرد چون آن مرد باز آمد مبلغیکه نهاده بود
 طلب کرد پدر و ادا کرد آن بماند و با و گفت که فردا بیا تا جواب تو گویم بنی
 و شب و رجب شریف نبوی صلی الله علیه و اله و سلم بتوت کرد و زبانی در حضور
 شریف گاهی پیش منبر استغاثه نمود و فریاد کرد ناگاه در تاریکی شب مرد بیدار شد
 و مره هشتاد و نهار بدست و داد بآید و مبلغ را بان مرد داد و از تحت مطالبه خلاص
 یافت و امام ابو بکر ابن مقرئ گوید که من و طبرانی و ابو شیخ هر سه در حرم شریف مصطفوی
 بودیم و جوع بر ما غلبه کرده بود و رو و پهن حال گذشته چون وقت عشاء رسید
 بحضور قبر شریف رفتیم و گفتم یا رسول الله الجوع یمن کله گفتم و بر شتم و من و ابو شیخ خواب
 رفتیم و طبرانی نشسته انتظار چیزی می برد ناگاه یکم و علوی آمد و در نزد و با و و غلام
 بدست هر کدام زنبیلی و در و چیزی کثیر از طعام و ثمر و جز آن به نشست و با ما بخورد
 و آنچه باقی ماند بهم پیش ما گذاشت و گفت ای قوم مرا شما شکایت پیش رسول الله
 صلی الله علیه و سلم کردید همین ساعت آنحضرت را در خواب دیدم که مرا فرمود تا پیوسته
 بر شما حاضر آورم و ابن الجلاء سیگوید بدین رسول الله صلی الله علیه و سلم در آمدیم یک
 و وقافه بر من گذشته بود بقبر شریف اسنادم گفتم انا ضیفک یا رسول الله
 و خواب رفتم پنجم خبر خدا را دیدم صلعم عینی بدست من داد نصف را بهم و خواب خورم چون
 بیدار شدم نصف دیگر در دست من باقی بود و ابو بکر اقطع گوید بدین در آمدیم و
 پنجم روز بر من گذشت که طعام بخشیدم و در ششم بقبر شریف رفتم و گفتم انا
 ضیفک یا رسول الله بعد از آن در خواب می نیم که سرور انبیای آید و ابو بکر بر من

و عمر بن خطاب و پیش علی رضی الله عنه مرا میگوید بر خیز که مغمبه
 آمد رفتم و بوسه در میان دو چشم او دادم و غیفی بمن داد و خوردم چون بیدار شدم
 پاره از دست من بود و احمد بن محمد صوفی گوید که سه ماه در بادیه گشته بودم
 و پوست بدن من همه ترقیده بجدیده آمدم و بر آن سر و صاحبیه سلام کردم
 صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهما و جواب فتم آنحضرت را در خواب دیدم که
 می فرماید احمد آمدی چه حال داری گفتم انا جائع و انا فی ضیافتک یا رسول
 الله فرمود دست بکشا کشا دادم و در هم چند در دست من نهاد و بیدار شدم و در هم
 در دست من بود و بیازار رفتم و فطیر و فالوده خریدم و خوردم و ببادیه در شدم
 و امثال این حکایت بسیار است و اکثر آن از مشایخ صوفیه آمده که محرمان اسرار
 و مقربان درگاه حضرت رسالت پناه اند صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم
 و اکثر در آنچه با کل و ضیافت تعلق دارد یا بنفس نفس خود و تکفل آن شده
 یا یکی از اهل بیت کرام ام فرموده و به بیگانه نفرستاد چنانچه مقتضی کرم است
 سه اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری به بدرگاش بسا و هر چه میخواهی کن
 ۴ حاشا ان یحرم الراجی مکارمه + او یرجع الجار منه غیر محترم +
 صلی الله علیه و آله و سلم تنبیه مقرر است که ازین موطن اربعه که توسل و اعتماد
 بحضرت سید العباد صلعم در آنها واقع است موطن اول که توسل بروح
 مقدس است پیش از لبس ثانی که مخصوص بجناب و بست و بیج یکی از انبیا
 و اولیا و درین منقبت عظمی باری مشارکتی و ساهمتی نیست و عدم ورود
 نص در غیر آن حضرت درین باب کافی است اما توسل بجناب باری نشأ
 حیات ذنیوی ظاهر است که از خصایص آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم

نیست بلکه بعضی اعیان او را که بشرف متابعت و نسبت قربت او مشرف اند چنانچه
 آل و اصحاب و دیگر اولیاء است رضوان الله علیهم اجمعین نیز ثابت است و ثبوت
 کرامت و تصرف ایشان در مکتوبات که ما نحن فیه فردی از افراد اوست اثبات
 مطالب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب زعباس بن عبد المطلب رضی الله عنهما
 در قضیه استسقاء نیز بظهور می پیوندد و یکس از علماء در خلا فی معلوم و مستحق نیست
 و کذلک توسل و استمداد بوسیله شفاعت رفا آخرت انبیا و اولیاء و صالحین است
 نیز جایز است چنانچه در کتب عقاید ذکر یافته اما تبرک و توسل در عالم بزرگ و مومن
 بر و انحصار و بحضرت قدسی سمات انبیا و رسل صلوات الله علیهم اجمعین
 ترویج است و ظاهر جواز اوست و غیر ایشان از اولیاء الله و صالحی است و الله اعلم
 آنچه هم جواز توسل در حالت حیات با صمیمه بقایای روحیت و شعور و ادراک
 و قرب و منزلت او عند الله که بایمان و عمل صالح و شرف اتباع سید رسل حاصل
 شده یا آنکه حقیقت معنی توسل و استمداد سوال و دعا است از جناب صمدیت
 بوساطت محبتی و کرمی که بدین بنده خاص وارد و یا طلب التماس از روحانیت این
 بنده دعا و خواهش را از حضرت بوسیله قریبی و کرامتی که مراد است در آن درگاه
 ورود و نص صریح و رجوع حاجت نیست از جهت بقایای ذات متوسل بخلاف مومن
 اول بلکه عدم ورود و نص بر منع آن کافی است نعم اگر دلیل قاطع بر اختصاص آن
 بحضرت انبیا صلوات الله و سلامه علیهم افاضت یابد منع آن درست آید و انظار
 عدم دلیل مذکور اگر گویند که موت بر ایمان و حصول قرب الهی در غیر شخص معصوم
 معلوم و یقین نیست گویم بقایای آن در آنهاست که بشر اند از ان خصوصاً و عموماً
 مقطوع است **يَجُوزُ التَّوَسُّلُ بِهِمْ وَلَا قَائِلٌ بِالْفَضْلِ** یا آنکه ورود آثار

و نقل اخبار از مشائخ کبار کہ ارباب کشف و محرمان اسرار عالم مثال اند حاسم ما وہ
 این شبہ است نعم بعضی از فقہار و دین ستلہ خلاف گویند است و لکن الحق ان یقین
 والد علم انتہی اور یہ تہمین و سبج کہ ہنر سابق بیان کئے یہ است محمد یہ ہیں اور
 محمد صاحب کے جو ربے و مراتب ہیں وہ سابق جارج نبوت میں گذرے اور نیز
 بیان حال استشفاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باوقات اربعہ یہ بات معلوم
 ہوتی کہ یدعوون من دون اللہ سے مراد اصنام ہیں کیونکہ معنی اسکی تعبیر
 سن دون اللہ ہے اور جس جاکہ یعبدون سن دون اللہ وارو ہوا اور اسکی بعد
 یدعون من دون اللہ حضرت قرآن میں آیا عبارت مع الدعاء ہے کہ وہ
 اپنے بتوں کو حاجت چاہنے میں پکارنے تھے اور وہ ممنوع ہے اور کفر اور استغاثہ
 اور استعانت پیغمبر صاحب سے اور سوائے انکے اور پیوں اور مانوں سے تبصریح
 اسماء اونکے ممنوع نہیں بلکہ موجب روائے حاجت بندگان ہے جیسا کہ سابق مرق
 اوسکا ذکر کیا گیا۔
 قولہ کہ فاسق موصوفہ ہر درجہ ہتر ہے
 شقی مشرک سے اقول باللہ التوفیق اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساتھ تقویٰ
 کے شرک بھی جمع ہوتا ہے حالانکہ ارجح اس کے ہے اس واسطے کہ شقی اوسکو کہتے ہیں کہ جو
 پرہیز کرے شرک و سب گناہ سے فلیتفکر۔ قولہ دوسری فصل شرک نے العلم کے
 بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیات اور حدیثوں کا ذکر ہے جس سے شرک نے العلم
 کی برائی ثابت ہوتی ہے قال اللہ تعالیٰ وتبارک و تعالیٰ ۱۰ مفاہیح الغیب
 لا یعلمہا الا هو فرمایا اللہ صاحب نے سورہ النعام میں کہ اوس باسن میں
 کنجیان غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی بذات یعنی حسب طرح اللہ صاحب بندوں کے
 واسطے ظاہر کی چیزوں کے دریافت کرے انکے اقول و باللہ التوفیق مراد اس آیت میں

غیب سے پانچ چیزیں ہیں کہ اوسکا علم اللہ صاحب نے سوائے اپنے کسی کو نہیں دیا
 چنانچہ کلام مجید میں فرمایا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ
 مَا فِي الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي بِآيَاتِ
 اَرْضٍ نَّصُوْتُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ترجمہ یعنی اللہ جو ہے اوس کی پاس ہر قیامت
 کی خبر اوتارتا ہے مینہ اور جاتا ہے جو مان کے بیٹ مین ہے اور کوئی جی نہیں جانتا
 کیا کریگا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس مین مین مرگیا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہے
 خبردار اور تفسیر نجوی مین مذکور ہے وَقَالَ بُزْ مَسْعُودٍ اُوْتِيَ نَبِيُّكُمْ عَلَمٌ كُلُّ شَيْءٍ
 اِلَّا عِلْمُ مَخَافَتِجِ الْغَيْبِ ترجمہ ابن مسعود نے فرمایا کہ تمہارے نبی دتے گئے علم
 ہر چیز کا مگر مخفیاتِ الغیب کا کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اب یہ جو کچھ حضرت مولود صلیا
 نے بے ادبیا نسبت نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے فائدہ مین افادہ فرمایا کہ یہ اللہ
 ہی کی شان ہے کسی نبی ولی جن و فرشتہ پر و شہید کو امام کا مزاوے کو بہت بری کو
 اللہ صاحب نے یہ طاقت نہیں بخشی کہ جب وہ چاہیں غیب کی بات معلوم کر لیں کمال
 بے ادبی ہے کہ انبیاء کے نام کے ساتھ بہت بری کا ذکر کرنا اور احکام مین ایک سمجھنا
 عدم تقویٰ ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ وَنِزَادِرَاکَ وَاَعْلَمُ رَسُوْلُوْکَا اَوْرَیْشَہ
 بھی محقق اور ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سورۃ جن مین ارشاد فرمایا ہے فَلَا يُظْهِرُ
 عَلٰی غَيْبِہٖ اَحَدٌ اِلَّا الْمَزِیْرُ لِنَفْسٍ مِّنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّہٗ یَسْئَلُکَ مِنْ بَنۡیِکَ یٰہ
 وَمِنْ خَلْقٍ رَّصَدًا لِّیَعْلَمَ اَنَّ مَّا کَلَبُوْا مِنْ سَلَاتٍ رَبِّہُمْ وَاَحَاطَ بِمَا
 لَدِیْہُمْ وَاَحْصٰی کُلَّ شَیْءٍ عَدَدًا ترجمہ تو نہیں خبر دیتا ہے اپنے بھید کی
 کسی کو مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول نو وہ چلاتا ہے اوسکے آگے و پیچھے چوکیدار تاجا
 کہ اوہوں نے پہونچاتے پیغام اپنے رب کے اور قابو مین رکھا ہے جو انکے پاس ہے اور

گئے ہیں ہر چیز کے کنتی اور تفسیر لغوی میں اسکی تصحیح یوں
 کے ہے قُلْ لَا يُظْهِرُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ عَلَى عَيْنِهِ أَحَدٌ الْأَمْرُ لِلَّهِ
 مِنْ تَرَسُّوَالِ الْأَمْرِ لَكُمْ طَقِيقُهُ لَوْ سَأَلْتَهُ فَيُظْهِرُ عَلَى مَا
 تَشَاءُ مِنْ الْغَيْبِ لِأَنَّهُ مُبْتَدِلُ الْعِلْمِ عَلَى بَنِيهِ بِأَلَايَةِ
 الْمُبْعَثِ بَأْتِ الْخَبِيرِ الْغَيْبِ فَإِنَّهُ سَلَكْتُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا أَذْكَرُ بَعْضُ الْجَمْعِ أَذْكَرُ
 عَلَى جَمْعٍ رَصَدًا أَيْ أَمَا لِيَجْعَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَخَلْفِهِ
 حَفْظَةً مِنَ الْمَلَكِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ بَأْتِ
 يَسْتَرْفِعُوا السَّمْعَ وَمِنْ الْحَقِّ أَنْ لِيَسْمَعَ السَّوْحَى فَيَنْفَعُوا
 إِلَى الْكَلْبَةِ قَالَ مَقَاتِلٌ وَغَيْرُهَا كَأَنَّ اللَّهَ إِذَا بَعَثَ
 رَسُولًا لَا آتَا لَا شَيْطَانًا فِي صُورَاتٍ مَلَكَ يُخْبِرُكَ
 فَبَعَثَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا مِنْ
 الْمَلَكِ يَحْرُسُونَهُ وَيُظْهِرُ دُونَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا جَاءَ
 الشَّيْطَانُ فِي صُورَاتٍ مَلَكَ أَخْبِرُكَ وَأَنَّهُ شَيْطَانٌ
 فَاخْذِرُوا وَإِذَا جَاءَ مَلَكَ فَالسَّوَالُ هَذَا
 رَسُولُ رَبِّكَ لِيَعْلَمَ قَرَأَ يَقُوبُ لِيَعْلَمَ بِصَمِّ الْمُبَاعِ أَيْ لِيَعْلَمَ
 النَّاسُ أَنَّ الرُّسُلَ قَدْ بَلَّغُوا وَفَرَّغُوا الْأَخْبَرُونَ يَفْقَهُ الْكَلَامَ
 أَيْ لِيَعْلَمَ الرَّسُولُ أَنَّ الْمَلَكِ قَدْ بَلَّغُوا رَسَالَاتِ
 رَبِّهِمْ وَاحْطِ بِمَا لَدَيْهِمْ أَيْ عِلْمُ اللَّهِ مَا عِنْدَ الرُّسُلِ
 فَلَمْ يُخَفْ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَاحْطِ كُلَّ شَيْءٍ قَدَا قَالَ ابْنُ

عَبَّاسٍ أَحْصَى مَا خَلَقَ وَعَرَفَ عَدَدَ مَا خَلَقَ لَا يَفْضِلُ
 عِلْمَ شَيْءٍ عَمَّ شَيْءٍ مَتَّاقِبِلُ الذَّرِّ وَالْحَرِّ دِلَّ تَرْجَمَهُ كِبَا ابْنِ عَبَّاسٍ
 کہیر کیا ہے تمام مخلوقات کو اور جان لیا رسول نے کتنی تمام مخلوقات
 کہ نہیں فوت ہوتا اوسے رسول سے علم کسی چیز کا یہاں تک کہ مثالیں
 ذرہ اور رائے کے اب مولوی صاحب اسحاق علی خاں مودین کہ اس
 آیت کریمہ سے و نیز حدیث ابن مسعود سے کہ سابق گذرے ثابت
 ہوا کہ اللہ نے اپنی حبیب و رسول کو علم ہر شے کا عطا فرمایا اور
 غیبیہات اُنکے نظر سے اٹھا دے اب یہاں کہنیاں غیب کے سوا
 غیب خم کے آنحضرت کو ملے یا ہنسلے اگر فرما دینے کے تو ضرور فرما دینگے
 کہ ہاں ملے پوشیدہ تر ہے کہ جواب واقعہ انک کا ایسے نہمت ذرا حضرت
 ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا جو منافقین سے سرزد ہوئے
 بچند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ عدم علم ایک واقعہ خاص کا مستلزم
 نہیں عدم علم اکثر واقعات کو وجہ ثانی یہ کہ جملہ ظاہر سے یہ بات ہے
 کہ مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمامی انہیا سے بالاتر ہے پھر
 اسمین کہا شرع ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبیا و علیہ الصلوٰۃ و السلام کو
 حال حضرت سارہ سے اوسوقت میں کہ بادشاہ مصر نے اُنکو مقید کر کے
 قصد ہجرتی کا کیا اطلاع ہوئی اور جو حجاب کہ درمیان اُنکے اور درمیان
 حضرت سارہ کے واقع ہوا اٹھ گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو حال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
 اصلاً اطلاع نہ ہوئی اسمین فضل مفضل کا اور پرفاضل کے لازم آتا ہے

اور یہ محال ہے اور ہر اسمین یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کام اپنا اللہ پر چھوڑا تھا اور تسلیم سے اسجا استجاوز
 نہ کیا آخر اطلاع باپی بخلاف ابراہیم علیہ السلام کے کہ ضرورتوں
 کو چھوڑ کر اللہ صاحب سے عرض کیا کہ خداوند ابھگو نمرود نے آگ میں
 ڈالا اور میں نے اسجا جبر و تسلیم کیا اب مفارقت سارہ سے صبر
 کر سکتا اللہ نے انکے دعا قبول کی اور حجاب کہ درمیان انکے اور
 حضرت سارہ کے واقع ہونے الفور اوٹھا دیا آپ نے انکے
 قصہ چھری کا دیکھ کر یہ دعا کی ہفت اندام شاہ مهر کے سیاہ ہو گئے
 وجہ ثالث یہ ہے کہ اگر عدم علم ایک واقعہ کا موجب علوم کثیرہ کا
 ہو جیسا واقفین قصہ افک پر واضح ہے وہ عین علم ہے نہ جہل
 وجہ رابع یہ ہے کہ اعتبار جاننے اور نہ جاننے کا اوسوقت میں
 ہے کہ اورتنا وحی کا تمام اور منقطع ہو اور جب تک کہ زمان تعلیم اور تعلیم
 کا باقی ہو اور متعلم اپنے کمال کو نہ پہنچا ہو اس کے خیر نہ جاننے بعض
 مغیبات سے کرنے عین تحقیر اپنی ہے وجہ خامس یہ ہے کہ اسجا
 رب العزت کو صفات آنحضرت کی اصلا مقصود نہیں بلکہ بیان کمال
 عزت و حرمت اور عصمت حضرت صدیقہ اور فضیلت اور رسوائی
 منافقین کے منظور ہے جیسا کہ شاہد اسیر وہ آیت کریمہ جو سورہ نور
 کی رکوع ثانی میں مسطور ہے ان الذین یحیون ان تشیع الفاحشہ
 فی الدین امنوا لہم عذاب عظیم فی الدنیا والآخرۃ واللہ اعلم
 وانتم لا تعلمون عصمت اور عزت اور حرمت اہلبیت رسول اللہ

اور رسوالیٰ اور بے عزتی اور تحقیر دینا اور آخرت میں جمیع منافقین کے بوجھ گئے نہ یہ کہ کسر شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے اہلبیت کے واللہ اعلم بالصواب قولہ کہ جو کوئے یہ دعویٰ کرے کہ میرے پاس ایسا کچھ علم ہے کہ جب میں چاہوں اس سے غیب کی بات کو معلوم کر لوں اور آئندہ کے بات کو کھا معلوم کر لینا میرے قاتلوں میں سے سو وہ بڑا جھوٹا ہے کہ خدا کے کا دعویٰ کرتا ہے

اقوالہ باللہ التوفیق خدا کے کا دعویٰ تو کمزور و شاد و پامان وغیرہ کو تھا اور سوائے انکے کون ایسا مسلمان ہے کہ برابر خدا کے دعویٰ اپنے علم اور قدرت کا کر لکھ مان او یمن اس قدر استعداد اشد جل شانہ نے عطا فرمائے کہ بدولت اس استعداد کے جب رجوع الی اللہ کرتے ہیں تو فی الفور غیب او نیر آشکارا اور واضح ہوتا جیسا حال اسکا سابق گذرا اور بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو جہ النبی دنیا و آخرت میں اور مقربین سے ہیں اور تاکا تو کیا ذکر آپ کے بعض بعض ائیمونکو علم غیب بوجہ ایکے اتباع کے حاصل تھا اور جو ائمہ کرمہ کہ حضرت مولوی صاحب سورہ نمل سے وسط نفی علم غیب کے تمام عالم سے لائے اور فرمایا کہ قال استغاثت مثل لا یفکلم من فی السموات والارض غیب الغیب الا اللہ وما یستعربون ایاک یحبون

افضایہ میں فرماتی ہیں۔ و ما شہا شہور او دہور تو تنقیح الایات و بحری بایانی و بحری تعلقی و اقصیٰ عن حدی۔

ترجمہ کہو اسے محمد نہیں جانتا وہ شخص کہ بیچ آسمان اور زمین کی ہے عیب کو مگر
اللہ اور نہیں واقف ہیں کب اوٹھائے جائیگے یہ مخصوص ہے بیچ حق زمین
کے کہ وہ پوچھتے تھے رسول صلعم سے کہ ہم کب اوٹھائے جائیگے بعد موت
کے اور اوسکا کب وقت ہے اوسپر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن
فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ صَاحِبِ الْخَبْرِ اذکر اور برگزرا کہ علم اوسکا مخصوص
بجناب باری ہے اس میں ہرکو کچھ کلام نہیں کہ سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا
و نیز نفی علم خاص مستلزم نفی علم عام نہیں پس مطلوب ثابت ہوا اور اگے اسکی واسطے
اثبات مطلب کے جو آیتیں کہیں مثل قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ لَا عِلْمَ الْسَّاعَةِ
وَنَزَّلَ الْغَيْبِ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَكْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّا ذَا تَأْتِي بِهَا
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِآيَاتِ اَرْضٍ مَّتَّوٰتٍ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ کہا اللہ
صاحب نے سورہ لقمان میں بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی
اور وہی اوتارتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ مادہ کی پیٹ میں ہے اور
نہیں جانتا کوئی کہ کیا کریگا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس زمین میں مرے گی بیشک
اللہ بڑا جانتے والا ہے خبر دار وہ مفید مجیب ہیں نہ معین مولو صاحب کما مر فہم
قوله قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا
يَسْتَجِیْبُ لَهُ الْیَوْمَ الْقِیْمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُوْنَ اور فرمایا اللہ
صاحب نے سورہ احقاف میں اور کون گمراہ ہوگا اس شخص سے زیادہ کہ بکارتا،
و رہے اللہ ان لوگوں کو کہ بقول کریں اسکی بات قیامت کے دن تک اور
وے نہ لکے بکارنے سے غافل ہیں قوله قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَفَلَا اَمْلٰکُ
لِنَفْسِیْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَلَوْ کُنْتُ اعْلَمُ الْغَيْبُ لَا

سَتَلْثَمَتٌ مِّنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ اِنَّا اِلٰهٌ ذُو فَ
 بَشَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُوْنَ ۝۱۰۱ کما اللہ صاحب نے سورۃ اعراف میں
 کہ کہہ نہیں اختیار کہتا میں اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ چاہے
 اللہ اور جو جانتا میں غیب تو بیشک بہت سے لے لیتا میں بھلائی اور نہ چھوٹے
 مجھ کو کچھ برائی میں تو فقط ڈرا نیوالا ہوں اور خوشخبری سنائیوالا ہوں انکو کو کون
 جو یقین رکھتے ہیں اقول بباللہ التوفیق یہ سب ایتین نفی غیب خاص
 میں کہ عبارت خمس لا علم من الا اللہ ص ہے وار دہوئیں میں یعنی
 وہ غیب حقیقی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا علم سوائے اپنے کسی دوسرے کو نہیں دیا
 اور علم غیب اضافی بہ نسبت انبیاء و اولیاء وغیرہ کی صحیح اور جائز ہے جیسا کہ
 جواب اسکا سابق گذرا اور اسکی تصریح ملا علی قاری نے مرقاة میں بخوبی کر دی ہے
 اور مراد وہم عن دعائهم غفلون سے اضماع اور بت ہیں اور
 اور سلب علم اور رفع علم اضماع اور بتوں کا مستلزم رفع علم انبیاء و اولیاء نہیں
 فافہم قوالہ اخرج البخاری عن النبی ص بیت معوذ بن عصفاء ع قال
 جاء النبی ص لے اللہ علیہ وسلم فدخل حین بنی علی فجلس علی
 فراشی کجلسک می فجعلت جوئیات لنا یضی بن بالذات ویکثر
 من قبل من انا الی یوم بدیرا اذ قالت احدا هن فی کتابی
 یعلم مما فی عند فقلل دعی ہذا وقولی بالذی کنت نقول
 مشکوٰۃ کے باب اعلان النکاح میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ ربیع نے
 نقل کیا کہ بغیر خدا سے میرے گھر میں جب شادی ہوئی تھی میری بہن بھی
 میری سند پر جیسا کہ تو بیٹھا ہے میرے پاس سو وون ہے شروع کیا کچھ چھوٹا

نے ہماری کہ دف بجائے لکین اور مذکور کرنے لکین اون لوگوں کا کہ مار
 گئے تھے بڑے ہمارے بدر میں سو ایک کہنے لگی کہ ہم میں ایک بھی ایسا
 ہی کہ جانتا ہے کل کیے بات پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یہ بات چھوڑ دی اور ہی
 کہ جو کہتے تھے اقوال وباللہ التوفیق جو ~~کتاب~~ کا بچہ وجود ہے
 پہلی یہ ہے کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہے اور علم اون سب کا رسول
 کو ضرور اور لازم والا لازم آویگا جہل اور جہل منافی شان رسول اور تبلیغ
 ہے اور تبلیغ ما انزل من ربہ واجب اور دو ~~کے~~ یہ کہ قول آنحضرت
 صلعم نبات الضاریہ کو دعویٰ ہذا وقولہ بالذبح کثرت تقویٰ لئن سے
 انکار علم غیب نہیں ہو جہا جاتا بلکہ یہ قول بطریق شوق استماع کلام نبات
 الضاریہ ہے اور ~~یہ~~ یہ کہ صدور اس قول کا نبات الضاریہ سے بلا
 استماع حضرات الضلہ سے نہیں جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 و نیز صدور اس قول کا الضاریہ سے حجت ہے واسطے مجیب کے نہ واسطے
 مولوی صاحب کے چوتھے یہ کہ تعارض مابین دلائل سابقہ قرآن اور حدیث
 سے کہ سابق گذرین اور مابین اس حدیث کے لازم آویگا فافہم وکن من
 الشاکرین واعبد ربک حتیٰ یاتیک الیقین قولہ اخراج البخاری
 عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت من اخبرک ان محمداً
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعلم الخیر الی قال اللہ تعالیٰ ویک
 ان اللہ عندک علم الساعۃ والحق فقد اعظم الفریۃ مشکوٰۃ کی باب
 رؤیۃ اللہ عزوجل میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا حضرت بی بی عائشہ نے
 کہا کہ جو کوئی بخبر دے مجھ کو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے یا نہ جانتے تھے کہ اللہ نے
 مذکور کیں ہیں سو بیشک ان نے بڑا طوفان باندھا اقوال وباللہ التوفیق

اسکا توفیق کو ہی اقرار ہے اور قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واجب الاتباع
 اور نیز یہ قول مؤید مطلوب مجیب ہی گامر فثبت المطلوب اور اس بیان سے
 مافی الفائدة سب جھوٹ و باطل ہو گیا قولہ اخرج البخاری عن ام العلاء
 الاصحاح ثبوتہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا اذری ولا اذری ولا اذری
 اذری وانا رسول اللہ ما یفعل فی ولا یفعل فی ولا یفعل فی ولا یفعل فی ولا یفعل فی ولا یفعل فی
 الخوف میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ نقل کیا ام العلاء نے کہ فرمایا یہ
 خدا نے قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جاننا میں اور پر قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جاننا
 میں حالانکہ میں رسول اللہ کا ہوں کہ کیا معاملہ ہو گا مجھ سے اور کیا مسئلے
 اقول وباللہ التوفیق ظاہر اس حدیث مناقض ہے اس آیت کریمہ لیغفر لک
 اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر کی و نیز منافی اس آیت کریمہ لیغفر
 لیطوبک ربک فلن دخی کی ہے ترجمہ تا اینکه بخشتی اللہ گناہ اگلی اور پہلے بہتار
 اور تحقیق ترتیب ہے کہ عطا کر لگا تو اللہ پس راضی ہو جاوے گا ان دونوں آیتوں
 سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغفور ہیں اور روایت
 کو مرتبہ مقام محمود کہ عبارت مرتبہ وزارت سے ہے او کو عطا ہو گا اور حال
 یہ ہے کہ اللہ اپنے وعدہ کے خلاف ہنین کرتا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ
 لا یخلف الموعود یعنی یہ تحقیق اللہ خلاف اپنے وعدہ کے ہنین کرتا اور منتظر
 اس وجہ کی بعض تشریح اس حدیث سے اسکو مشورہ کیا ہے و علی تقدیر التسلیم
 یہ فرمانا آپ کا بنظر لحاظ خوف و خشیت ہے کہ حضرت انسان کو لازم اور
 واجب ہے کہ اپنے علم کو اس مقام میں بمقابلہ علم الہی کی نہایت اندک اور خیر
 سمجھے اور اقرار اپنی نادانی کا کرے کیونکہ مقابلہ علم اللہ کی اپنا قصور ظاہر کرنا نہایت

مناسب مقام ہے حضرت نے شب معراج کو حضرت جبریل کو دیکھا کہ
 خوف الہی سے روئے روئے اونکے چہرہ میں خراش نمودار تھتے
 اس طرح پر کہ اگر اوہ سین کشتے روان کیا دے تو بخوبی روان ہو جاوے
 حالانکہ ملائکہ معصوم ہیں **وَإِنَّا سَرُّوْنَا اللّٰهَ** اشارہ ہے باین جانب کہ
 اللہ کی سطوت اور دبہ سے اپنے اعمال اور افعال پر نظر کر کے ہر وقت
 اور ہر آن ڈرتا رہے اور اپنے علم اور عمل پر تکیہ و تھمرہ کرے اور اپنے علم
 کو بقابلہ علم اوسکی کی لا علم سمجھے **وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ قَوْلَہُ قَالَ اللّٰہُ**
تَعَالٰی وَتَبَارَكَ فَخُلِّصْ مِنْ بَیْدِکَ اَمْلَکَ کَوْنَتْ کُلْ شَیْءٍ عِلْمٌ تَرْجَمَہُ
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں کہ کون ہے وہ شخص جسکے ہاتھ میں ہے
 قابو ہر چیز کا **اَلْحَقُّ قَوْلٌ وَّ بِاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ** جواب اسکا سابق گذشتہ ذکر
قَوْلَہُ قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اَقْلُ اِنِّیْ لَا اَمْلَکُ لَکَ مَضِیٍّ اَوْ لَا شَدَّ
اَقْلُ اِنِّیْ لَیْ یُجِیْزُکَ مِنْ اللّٰہِ اَحَدٌ وَّ کِنْ اَجِدَ لَکَ مِنْ دُوْنِہُ مُلْحَدًا
 الحق فرمایا اللہ صاحب نے سورہ جن میں کہہ کہ بیشک میں نہیں اختیار رکھتا
 تمہارے کچھ نقصان کا نہ فائدے کا کہہ بیشک مجھ کو ہرگز نہ بچا دے گا اللہ سے
 کوئی اور ہرگز نہ باؤنگا ورے اسکی کہیں بجاو **اَلْحَقُّ قَوْلٌ وَّ بِاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ**
 مولوی صاحب نے تمام آیت نہیں لکھی کیونکہ مستثنیٰ منہ کو لیکر مستثنیٰ کو
 چھوڑا اور ساتھ اسکی وہ آیت آئندہ کہ اس پر معطوف ہتی جہت ہو سکے کہ محل
 مقصود قائل تھی اوسکو بھی چھوڑا اور عبارت مستثنیٰ یہ ہے **اَلَا جِدُوْا مِمَّنْ**
اللّٰہُ وَرِثَہَا کَافِرٌ اور معطوف اوس پر یہ ہے **وَمِمَّنْ یُعْصِی اللّٰہَ وَرَسُولَہُ**
 اور بغضی نے اسجگہ یہ لکھا ہے **وَلَمَّا یُؤْمِنُ قَاتِلَہُ فَاِنْ حُجِبَ عَنْہُ**

اکبر کا یعنی کہ سوختا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کی پیغام دینے اور جو کوئی
 حکم نہ مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سوا اس کو الگ ہے دوسری کی رہا کرین
 اور سین ہمیشہ **ف** یعنی کا ورنہ کو سنا کر کہہ دین کہ میں تمہارے نفع و نقصان
 کا مالک نہیں مگر اس کے احکام پہنچانے اور رسالت کا اور جو کوئی حکم نہ
 مانے گا اللہ اور رسول کا اور ایمان نہ لادے گا اور سپر سوا اس کو الگ ہی دوسری کی
 اور سین ہمیشہ اور جب معنی اس کے یہ بٹھری تو جو کچھ تحت فائدہ
 کے لکھا وہ سب باطل ہو گیا کیونکہ ہمیشہ رہنا آتش دوسری میں سوائے کافر
 اور مشرک کے ہرگز مومن کو جائز نہیں اور اعتقاد اس کا انکار آیت ہے اور انکا
 آیت کفر صریح ہے کیونکہ قصداً معنی خلاف مقصود مراد لیا اور جو شخص کہ معنی غیر مقصود
 اس کے جزا یہی ہے فافہم قول قال اللہ تعالیٰ **وَالْعِبَادُونَ مِنْ دُونِ**
اللہ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَلَا مِّنَ اَرْضٍ شَيْئًا وَلَا
يُطِيعُوْنَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ نحل میں اور پوچھتے ہیں اللہ کے ور
 ایسوں کو کہ نہیں اختیار رکھتے انکی روزی کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ اور
 نہیں طاقت رکھتے **ف** یعنی اللہ کے سے تعظیم کرے ہیں ایسوں کی جبکہ کچھ
 اختیار نہیں اور ان کے روزی پہنچانی میں کچھ دخل نہیں رکھتے نہ آسمان سے
 مینہ برسا دین نہ زمین سے کچھ اور گادین اور انکو کسی نوع کی قدرت نہیں **فَقُلْ**
وَاللّٰهُ السَّمِیْعُ چہ سب حال تو نکا ہے کہ ان کے ہاتھ میں نہ زرق ہے کہ کسیکو
 دین اور نہ طاقت ہے مینہ برسانے کی کہ جو واسطہ زرق ہے اور نہ سیطرہ کی
 طاقت و قدرت ہے اور تفسیر بغوی اور سارے تفاسیر میں مراد ان سب سے
 اقسام ہیں نہ انبیا اور ادلیا کہ انکی تعظیم و تکریم خود حضرت قرآن سے ثابت

ہے اور محقق ہے جیسا کہ مکرر گزرا اور جو کچھ کہ بدیل اس آیہ کریمہ کی فائدہ
 لکھا وہ سب باطل ہوا قولہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوَلَا تَذَعُّ مِنْ دُونِ اللَّهِ**
مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ طحان فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ
 الظَّالِمِينَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ یونس میں اور مست پکار دوسے
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوں نہ نفع نہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 تو بے انصاف ہے **اقُولُ يَا لِلّٰهِ التَّوْفِيقُ** تفسیر لغوی میں لکھا ہے کہ
 معنی لا تفرع کے لا تعبد ہی یعنی مست عبادت کر دوسے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جیسا کہ آج
 صاف دال اس سے **لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ** اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 بہرہ و نہیں نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے قولہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوَلَا تَذَعُّ مِنْ**
دُونِ اللَّهِ لایمکن من دُونِ اللَّهِ **مِثْقَالَ ذَرَّةٍ** فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَهُ مِنْ خَلْقٍ مِنْ
 ظَهْرِ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ اِلَّا الَّذِي اِذِنَ لَهُ وَحْدًا
 قَسْرَعٌ عَنْ مَلٰٓئِكَةٍ قَالُوْا اِمَّا اَدَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوْا الْحَقُّ وَهُوَ
 الْعَلٰی الْعَلٰی اور کہا اللہ نے سورہ سبا میں کہ کہ پہلا پکار تو ان
 لوگوں کو کہ خیال کرتے ہیں دوسے اللہ سے سوسے تو اختیار نہیں رکھتے
 ایک ذرہ ہر آسمانوں میں اور زمین میں اور نہیں بلکہ ان دونوں میں
 کچھ سا جہا اور نہیں اللہ کا ان دونوں میں سے کوئی بازو اور نہیں کام آتے
 سفارش انکی دیر و مگر جسکو پروا کی دے یہاں تک کہ جب گہرا ہٹ دیر ہو
 ہے انکے دلوں سے تو کہتے ہیں کیا نہ زبا ہمارے رب نے کہتے ہیں کہ حق

اور وہی ہے بلند بڑا افعال وباللہ التوفیق یہہ بنی آیت اصرنام اور
 بتو کی نشانیں ہے اور مراد میں دون اللہ سے وہی اصرنام میں اکفار اونکو اپنا
 اللہ اور معبود سمجھ کر عبادت کرتے اور پکارتے حالانکہ وہ بمقدار ایک ذرہ
 کی ہی شرکت آسمان اور زمین میں ساتھ اللہ اور اس کے نزدیک تھے اور نہ
 کچھ انکی مدد کرتے اور انہیں بوقت کے حقین فرمایا کہ قیامت کے روز یہہ مت
 جسکو پکارتے ہیں انکے کچھ کام نہ اونٹیکے کہ کچھ شفاعت انکی کریں اللہ صاحب
 سے اس پر یہہ بوجہ ان مبت پرستوں کی نہایت غلطی اور کہنے تھے کہ یہہ قیامت
 کے روز ہمارے شفیع ہونگے اللہ صاحب کے پاس اس واسطے اللہ صاحب
 نے اسکو رد فرمایا کہ نفع ندیگی انکی شفاعت انکو اللہ کے پاس مگر وہ کہ جسکو
 اللہ تعالیٰ اذن دی اور اذن ہوا گا مگر ذوی العقول کو کیونکہ شفاعت کیواسطے
 دو چیز شرط ہے..... شرط اول یہہ کہ

شافع کو اذن شفاعت ہو اور وہ اوکا مالک ہو اور شفاعت ایک چیز ہے کہ اللہ جسکو دی اوکا مالک ہو
 اور مالک نہیں اوکے مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ غفریب آد گنا
 شرط دوسری یہہ کہ شافع ذوی العقول میں سے ہو اور یہہ اصرنام جن میں
 اور معقل ہیں اس واسطے اللہ صاحب نے فرمایا کہ لا یملکون اذن کہ اور اسکا من کا
 ہمارے عہدے پر دلیل ہے اور دلیل دو شرطوں پر یہہ ہے کہ جسکو اللہ
 صاحب نے عورہ زمین فرمایا ائمہ اہل بیت علیہم السلام اذن اللہ تعالیٰ
 قُلْ اُولَکَ الْاَنْفَالُ لِمَلَکْکُمْ شَیْءٌ وَلَا یَعْقِلُونَ اِی لَیْکَ اَفْکَارٌ
 نے اس واسطے اللہ کے اپنا سفارش کی ہوا ای محمد اگر یہہ مالک ہوں یہہ لوگ
 کسی شے کے فائدہ اس آیت سے کہی ثابت ثابت ہوئی ایک یہہ کہ دون اللہ

سے مراد اصنام ہیں اور **وَشَرَّ** کہ یہ لائق سفارش کے نہیں کیونکہ
 مالک نہیں کسی شی کی **تعلیٰ** کہ یہ شرط شفاعت میں عقل بھی ہے اور شفاعت الٰہی
 بے عقل محض ہیں اور پھر اسکے بعد ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ
 جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُحْجَوْنَ یعنی
 کہہ لو اسے مجھو کہ واسطے اللہ ہے کہ ہے سب شفاعت اوسیکہ ہے راج آسمان اور
 زمین پر پھر اوسکے طرف پھیری جاوگی یعنی کل شفاعت کا مالک وہی ہے جسکو وہ
 وہ لے اور یہ اصنام اسکے لائق ہرگز نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہو چکا اور نیز آیت آئندہ
 سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مراد من دون اللہ سے اصنام ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 نے اگے اسکے یہ فرمایا اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وَحْدًا كَمَا اَسْمٰتُتْ قُلُوْبُ الْاِنۡسِ
 لَا يُوْثِقُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَاِذَا ذَكَرَ الَّذِیْنَ مَرَدُّوْنَ اِلَیْهِمْ مَّسْتَبْرٰوْنَ
 یعنی جب نام لجنی اللہ کا نہ ارک جاوین دل اونکے جو یقین نہیں رکھتے کچھ کہہ کر
 اور جب نام لجنے اوسکے سواے اور دکھا اے اصنام کا بھی وہ لکین خوشیاں کرتے
 پس نہ ہے قابل شفاعت کے مگر ذوی العقول من البنین والصدیقین والشہداء
 والصالحین اور جو لوگ انکے مطیع ہیں اور انہیں سب سے اولے اور افضل اور اقدم
 بنیاد سے اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ انکو بخلا اور عطیہ کی ایک شفاعت ہی ہے کہ حضرت
 کو عطا کی گئی اور وہ شافع اور مقبول شفاعت ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب فضائل
 سید المرسلین میں مذکور ہے عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَعْطِیْتُ خَمْسًا لَمْ تُعْطَیْ اَحَدٌ قَبْلِیْ رَضِیْتُ بِا
 لْوَعْبِ مَسَلِّسٍ شَکَرٌ وَجُعِلَتْ لِی الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطُصُوْرًا فَاِذَا مَآ
 رَجُلٌ مِّنْ اُمَّتِیْ اَدْرَکْتُهُ الصَّلٰوۃَ فَلِیُصَلِّ وَارْحَلْتُ لِی الْمَغَارِبُ

قَوْلُهُ تَحْتَ كَاحِدٍ مُبْتَلًى وَاعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ الْبَنَى مُبْتَلًى إِلَى
 قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ عَامَّةً إِلَى النَّاسِ مَنْفُوعًا عَلَيْهِ تَرْجَمَ بَعْضُهُمْ
 سے روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں عطا کیا گیا ہوں
 چیز کہ نہیں عطا کیا کوئی اور کو پہلے میرے فتح دیا گیا میں ساتھ رب کے مسکن
 ایک پہننے کی اور گردانی گئی زمین واسطے میرے سجد اور ظہور میں جو آدمی امت
 میرے سے لے او سکودقت پس چاہئے کہ نماز پڑھے وصال کی گئی واسطے
 میرے غنیمتیں اور نہیں حلال کی گئیں واسطے کسی پہلے میرے اور عطا کیا گیا
 میں شفاعت کے یثین اور ہتھ بٹنے کہ بھیجا جاتا تھا طرف قوم اپنے کے بالخصوص اور
 بھیجا گیا میں طرف تمام آدمیوں کی اتفاق کیا گیا اس حدیث پر جاری اور مسلم کا
 فائدہ اس میان سے صاف ظاہر ہوا کہ مراد من دون اللہ سے سوائے اضماع
 کے پیر و پیغمبر امام و قطب و غوث نہیں کہ وہ معبود مٹھرامے جاوے واسطے سائر
 مسکن کے اور احکام شرک کا اوپر جاری کیا جاوے اور مراد ہو الشفاعة
 سے پیر و پیغمبر و امام نہیں کیونکہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہوا کہ حضرت نبینا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شفاعت مطلق عطا ہوئے اور منکر شفاعت کا منکر قرآن
 و حدیث ہے عَنْ ابی ہریرۃ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يُبْشَرُ عَنْهُ الْقَبْرُ
 وَأَوَّلُ شَاخِصٍ وَأَوَّلُ مُشَقِّقٍ رواہ مسلم اور روایت ہے ابی ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روز
 قیامت میں میں سردار اولاد آدم ہو گا واول اوکا کہ قبر ونبی علیہ السلام میں ہو گا
 اور اول شاخ اور مقبول شفاعت میں ہو گا عن جابر بن عبد اللہ رآی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم قال انا قائد المرسلين ولا خسر وانا خاتم المرسلين
ولا خسر وانا اول مسافيع ولا خسر رواه الدارمي اور یہ روایت کیا جابر
نے کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں کھینچنے والا ہوں لگا مرسلین کا اور یہ
مجھ کو کچھ فخر نہیں اور میں پہلا شفاعت کرنے والا اور قبول شفاعت کرنے والا ہوں اور
اس میں فخر نہیں وصح انا اول من تشق عنه الارض فاليس الحلة
من حل الجنة ثم اقوام معن يمين العرش ليس احد يقوم ذالك
المقام غيري یعنی صحیح ہے یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے اول دیکھا کہ اپنے
قبر وینسے لیکن میں ہوں گا پہر مینا یا جاو دیکھا ایک صلہ حل ہونے سے پہر کہ ہر ایک
جانب میں عرش کے کہ اس مقام میں کسی کو تاب قیام نہو گی مسند حمید میں
لکھا ہے کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ ایک روز آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ذکر و حال فرماتے تھے ایک عورت نے عرض کی کہ
یا رسول اللہ میں انا سنانی ہوں مجھ کو خیال ایسا ہے کہ ایسا ہوں کہ و حال
خروج کرے اور میں سوئی لگا بیٹھے فارع ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر و حال
خروج کرے اور میں اس وقت موجود ہوں ترے طرف سے کفایت اس جہم
کے کرو لگا اور اگر بعد میرے خروج کرے پس اللہ خلیفہ میرا ہی یعنی حافظ اور نگہبان
میرے امت کا ہے مومنو کو بی نبی اس طرح کا دلیر نہ تھا اور نہ کسی کو یہ اذن
تھا کہ حضرت رب العزت کو کہتا اللہ مخلصی من بعدی حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو یہ اذن تھا کہ فرماتے تھے اللہ مخلصی من بعدی
اور یہی وجہ تھی کہ مرض الموت میں خیال امت دلیعے لگتا اور مناجات
فرماتے تھے جبریل علیہ السلام تعریف لاتے اور عرض کیا کہ اب کو اللہ
تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ ہے آپ حبیب اور رسول اور خلیفہ

میرے بند و بند اب بھی جس وقت آپ کو اس جہان سے اٹھاؤں گا میں خود
 خلیفہ آپ کا ہو گا آپ کے امت میں یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے سید الدین
 و آخرین تو اپنے دل کو ساتھ امت کے مشغول نہ کہہ بلکہ اپنے امت مجھے
 سپرد کر کہ بعد وفات آپ کے اوٹکا حافظ و ناصر میں ہو گا یعنی جس طرح حالت حیات
 میں آپ کے برکت سے اونکو راہ راست دکھائے اسی طرح بعد وفات آپ کے
 راہ راست پر قائم اور مضبوط المستقیم بردار رہے کہوں گا کہ کفر سے بچیں جہنم
 موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قوم یہودی کو سپرد کے
 اور فرمایا اَخْلَقْنِي فِي مَقَامِي وَهِيَ اَوْسَمُ مَقَامٍ لِّكَوَسَالِهٍ پُرست ہوئے
 سید عالم واسے فخر بنی آدم امت اپنے مجھ کو سونپ کہ بعد وفات آپ کی
 آپ کے پرستش میرے کریں انتہی کلامہ قولہ کہ جو کوئی کسی نبی یا امام
 و شہید کو یا کسی فرشتے یا پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفعہ بھیجے
 سو وہ اصل مشرک ہے اَقُولُ رَبِّ اَللّٰهُ التَّقْوِيُّ بَشِيْكَ اَيُّهَ كَرِيْمٍ اَعَادُثْ
 سے یہ بات ثابت و متحقق ہوئے کہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور
 اور شافع اور مشفع ہیں اور آپ کو شفاعت عطا کئی گئی اور جسے اللہ صاحب
 نے نفع شفاعت فرمائے اوٹکا حال سابق گذرا کہ وہ اصنام ہیں اور
 شفاعت اولیٰ ظاہر ہے تصریح اور تردید اسکی پہلی ظہور میں آئی کہ نہ وہ
 مالک شفاعت ہیں اور نہ اونکو عقل ہے اور نیز اس تحقیق سے صاف ظاہر
 ہوا کہ جو شخص نبی ولی امام شہید پیر کو اپنے ولی اور شافع بنالے وہ منکرو صلی
 اور قرآن ہے کما مر غیر مرۃ اور مولیٰ صاحب نے خوب قدر اللہ کی بھائی
 کہ محالات کو بھی ممکنات سے سمجھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم

خاتم النبیین ہیں اور جب پیدا کرنا مثل آنحضرت کے ممکنات سے اور مقتضائے
 شان الہی ہو تو امر محال ممکن ہوا اور تبدیل قول اللہ تعالیٰ کی لازم آتی اور حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تبدیل قول سے سورۃ قاف میں منع فرمایا مَا يَنْبَغُ لَكَ الْقَوْلُ
 كَذِبٌ وَمَا أَتَا بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ یعنی نہیں تبدیل کیا جاتا ہے قول عز وکرت
 اور نہیں ہو سکتا ظلم کرنا الا اپنے بندوں پر اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سنا
 دوسرا پیدا کرنا ممکن ہو تو یہ بھی بات لازم ہوئی کہ وہ ظلم کرنا لا محمد صاحب
 پر ہوا اور جو احسانات اللہ صاحب نے اپنے حبیب اور امت پر کیا
 واقعی قدر دانی اور سب سے ممکن نہیں اور کیونکر قدر دانی اور سب سے
 جیسا کہ ابھی نقل مسند حمید سے گذرتے کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا کہ تو اس
 جہا نہیں ہو تو میں خود خلیفہ تیرے امت میں ہو چکا اور انکو کفر سے بچا دیکھا اب
 بمقابلہ اس انعام کے جو آنحضرت اور انکے امت کو عطا ہوا اور سب قدر دانی
 اور شکر گذاری تا بقیامت کسی سے ممکن نہیں مگر ہو ایسا ہے حق قدر دانی
 کی کہ اللہ صاحب کے وعدہ میث کر ان سب بنی پر دامام ولی شہید کو مرنے
 مشرکین میں داخل کیا اور انکے شفیع اور ولی کہنے والے کو بھی رمرہ مشرکین
 میں داخل کیا اور کیوں نہ داخل کریں کہ انکے شفیع مجدی سے کہ عبد الوہاب
 مجدی ہیں خود اپنے رسالہ توحید میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص پیغمبر کو اپنا ولی
 اور شفیع جانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اور پیغمبر کے قبر اور تبرکات
 بت ہیں اور محمد شرک اور ہلاک کے راہ ہیں واہ واہ آپ کی یہ قدر دانی
 اور آپ کی حجا صاحب حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز نے اپنے
 تفسیر غرر الزیہ میں بذیل اس آیت کریمہ وَلِلّٰهِ خَيْرُ لَّكُم مِّنْ لَّكُم مِّنْ

کے کیسی قدر دانی اللہ صاحب اور اس کے حبیب کی فرمائی کہ جسے عبارت
 یہ ہے یعنی ہر حالت کثیر بہتر باشد ترا از مخالفت اول تا آنکہ بشریت ترا
 اصلاح جو د نماید و غلبہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل شود و اگر آخرت
 را بر ما بعد الموت محل نمایند نیز جادوار و وزیرا کہ ظہور سیادت آنحضرت صلعم
 در جمیعت انجذاب و مغبضان جو ذالہی از منبع ذات ایشان در ان روز
 کمال قوت و علو داشته باشد بحدیکہ در روز قیامت اولین و آخرین
 بشاعت ایشان محتاج شوند و زیر نشان ایشان سایہ یابند و از آب
 حوض ایشان سیراب گردند و تقسیم درجات و منازل بہشت از ایشان
 صورت گیرد و در لفظ ربک کمال تشفی است انجذاب را یعنی چہ احتمال است
 کہ خاوندیکہ باین مرتبہ ترا پروردہ باشد و انواع تربیت خود در حق تو
 میذول ساختہ تا آنکہ تجلی نور خود را بلا واسطہ مرشد بے و پیغمبر بر روح
 تو انداختہ ترا رخصت کند و جواب و ہدای معنی از خاوندان مجازی و در
 نماید چنانچہ مشہور است کہ نواختہ را نباید انداخت چہ بابے خاوند حقیقی کہ
 پیش از وجود ہر چیز استعداد آنرا و کردار بابے آنہا را دانستہ ہر یک
 را بمنصب و مرتبہ مخصوص مینماید و لَعَنَ مَا قَبِلَ جون بعلم
 ازل مرادیدے و دیدے آنکہ بغیب بگردیدے و من حبیب آن و تو
 بعلم بیان و روکن آنچہ خود پسندیدے و در پناہ باید دانست کہ ہر گاہ
 آقا بے مہربان قدر دان نوکر بے از نوکران خود را بخد متی مامور سازد
 و آن نوکر بحال خود و اجتناب خود آن خدمت مشغول شود حامد ابن غازی
 در پنے دشمنی آن نوکر شوند و اراجیف بے اصل شائع گفتہ کہ فلا

از نظر خاوند خود افتاد و از خدمت می که بدان مامور بود معذول گشت درین
 وقت آن خاوند از کمال تملط و شفقت می باید که آن نوکر را دلدار
 نماید و او را تسلیم دهد و براسے رفع اثر کرد و درت که با سماع آن ابراجیف
 در دل آن نوکر نشسته بالغامی و خلعتی و عده ترقیات منصب او را
 مخصوص کند پس همین جنس است این کلام و کسوف یعطیک ملک
 قلضی یعنی دالبته بدتر ابر و رگزار تو آن قدر که راضی شوی و بان
 پیمان استعداد تو بریز گردد و طلبی و تعطشی باقی نماند و این عده کمال
 وسعت دارد و خصوصاً بظرف وسعت استعداد مخاطب که بغیر چنین
 عالیقدر بود توان فهمید که عطا یایے الهی چه مقدار بوسے خواهد داد
 تا سیر خواهد شد در حدیث شریف است که چون این آیت نازل شد
 آنحضرت صلعم بایران خود فرمودند که من هرگز راضی نشوم تا آنکه یک یک
 را از امت خود به بهشت داخل نکند و عطا یایے الهی که در حق آنجناب از
 ابتداے آفرینش روح مبارک ایشان تا انتهاے دخول بهشت واقع
 شده و میشود و خواهد شد بیرون از حیطه قیاس و حدیالست محلی از ان
 بیان کرده میشود باید دانست که چون شخصی یکے را از متوسلان خود محبوب
 خود می سازد و او را بجز یایے بسیار در لباس و سواری و محمل جلوس و دیگر
 احوال ممتاز میگرداند تا محبوبیت او در نظر عام و خاص جلوه گر شود و ان
 حضرت را صلعم خصوصیتی که از جناب خداوندی حاصل شده و قسم است
 اقول آنکه بغیر ان بوگیر نیز در ان شریک اند لیکن ایشان را پیش از همه
 و پیش از همه ان نعمت داده اند بسبب آن ایشان را ممتاز ساخته

و قسمی آنست که خصوص بابیثانست دیگرے را و اگر بفضیلت نیست و بخت
 اختصار در اینجا از هر دو قسم مخلوط با هم پاره را نشان و مهمی نامعنی این آیت
 در ذہن ستمخان بوجه احسن جاگیر دوازده خصوصیات که آنحضرت صلعم
 و ربہن مبارکش داده بودند ان بود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 از پس پشت خود میدیدند چنانچہ از پیش روی خود میدیدند و در شب تاریکی
 چنان میدیدند کہ بروز در روشنی و آب و دهن ایشان آبجاسے شور یا
 شیرین میکرد و باطفال شیر خواره یکقطره از لعاب دهن خود می چشانیدند
 آن اطفال تمام روز شکم سیر می ماندند و طلب شیر نمیکردند چنانچہ بروز عاودہ
 باطفال اہلبیت تجر بہ شدہ و بغل آنحضرت صلعم سفید رنگ براق بود و ا
 موسے نداشت و او از ایشان جاسے میرسید کہ آواز دیگران بعشر
 عشر آن نرسد و لذت و در می شنیدند کہ دیگران از مسافت نمی توانستند
 شنید و در خواب چشم ایشان خواب آلودہ میشد و دل خبردار میماند و
 تازہ دهن ہرگز ایشانرا و تمام عمر اتفاق نیفتادہ و احکام ہرگز واقع
 نشدہ و عرق مہلک ایشان خوشبو تر از مشک بود بحدیکہ اگر در کوہ پہ
 میگذشتند مردم بسبب بوسے خوش عرق ایشان کہ در ہوا میرفت
 کردہ میماند بوسے بودند کہ ازین کوہ آنحضرت صلعم گذشتہ اند و این
 اثر فضلہ ایشانرا بر رؤسے زمین مذیدہ زمین مشکافت و فرومی برد و این
 مکان بوسے مشک می شنیدند و در وقت تولد مختون نمیداشتند و
 ناف بریدہ و پاک و خلعت ہرگز لوث نجاست بر بدن ایشان نبود
 و چون بر زمین بر افتادند سجدہ کنان و انگشت خود را بسوی آسمان

برداشته و در وقت تولد ایشان نور سے متشعشع شد که به سبب آن شهر که
 شام مادر ایشان را نمود و در شد و عهد ایشان را ملائکه می جنبانیدند و حجاب با
 ایشان در حالت طفولیت که در گهواره بودند حرف میزد و هرگاه اشاره بود
 میفرمودند بسوی ایشان مائل میشد و بار بار بر حالت گهواره تکلم فرموده اند
 و همیشه ابر در وقت تمازت گرما بر ایشان سایه میداشت و اگر زیر درختی
 می آمدند سایه درخت سمت ایشان متوجه می شد و سایه ایشان بر زمین
 بجای افتاد و بر جاها سیه ایشان گس می نشست و پیش ایشان از ایدائی
 داد و اگر بر جانور سوار می شدند آن جانور تا مدت سواری ایشان
 بول و براز نمی کرد و در عالم ارواح اول کسیکه پیدا شد ایشان بودند اول کسیکه
 در جواب است بر یکم بله گفت نیز ایشان بودند و سیر معراج مخصوص بایشان
 سبب و سواری براق نیز مخصوص بایشان و بالاسی آسمان رفتن و بحد
 قاب و قوسین رسیدن و بیدار الهی مشرف شدن و ملائکه را فوج چشم
 ایشان ساختن تا همراه ایشان مانند شکران جنگ و قتال کردن نیز ماه
 ایشانست و شوق القمر و دیگر معجزات عجیبه و غریبه نیز مخصوص بایشانست و در روز
 قیامت آنچه ایشان را دهند بچکس را دهند اول کسیکه از قبر سر برآرد ایشان
 اول کسیکه از بیهوشی آفاقه بگردد ایشان باشند و ایشان را بر براق حشر غافل
 و بختاد هزار فرشته گرداگرد ایشان باشند و بجانب راست عرش بالا
 کرسی ایشان را جاد دهند و بمقام عرش سازند و در وقت ایشان لوازم
 حمد دهند که حضرت آدم و تمام ذریه ایشان زیر آن نشان باشند و همه
 انبیاء با مقبلان خود پس روی ایشان باشند و در ویدار خدا اولی بایشان

شروع نمایند و شفاعت عظمیٰ ایشان مخصوص سازند و اول کسیکه بر پل صراط بگذرد
 ایشان باشند و تمام ظالمین حشر را حکم شود کہ چشمہا خود فرو بندند تا د خسر
 ایشان حضرت فاطمہ زہرا رضی بر پل صراط بگذرد و اول کسیکہ دروازہ جنت
 را بکشد ایشان باشند و روز قیامت ایشان را بمرتبہ وسیلہ مشرف
 سازند و آن مرتبہ ایست نہایت بلند کہ کسی را از مخلوقات میسر نشود و
 حقیقت آنست کہ ایشان در آن روز از جناب خداوند سنے بہتر لہ
 وزیر از بادشاہ باشند و انجہ در شرائع بان مخصوص اند چیز ہاے بسیار
 است کہ تعداد آن موجب تطویل است انتہی کلام مدہ اور پوشیدہ
 نہ ہے کہ بیان سابق اور لاحق سے یہ بات متحقق ہوے کہ حقے گناہ
 صغائر و کبائر سوائے شرک کے کہ جسکے تعریف ہم نے سابق کے قلم شفا
 بنیہا صلعم سے کہ حبیب رب العالمین ہیں اور حدیث محبوبیت کی اونکے
 مشکوٰۃ میں موجود ہے سب بخندے جائینگے
 وَلِنَعْمَ مَا قَالُ هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تَنَادَىٰ شِفَاعَتُهُ لِكُلِّ
 هَوَالٍ مِنَ الْاَهْوَالِ مُفْتِحِمْ اَزَالَةُ الشَّكِّ جو کچھ کہ حضرت قرآن
 میں نقلی شفاعت جسکے اور چہان وارد ہوے مراد اوس سے شفاعت
 کفار اور مشرکین اور منافقین ہے جسکو اللہ صاحب نے کفر مایا
 فَمَا تَنْفَعُهُمْ شِفَاعَةُ الشَّارِعَيْنِ اِنْ سَبَّوْهُ لَوْ شِئْنَا لَكُنَّا
 نَفْعُ نَدِیْ وَ نِیْزِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ سے مراد اصنام ہیں جیسا کہ شرح مواقف
 میں مذکور ہے کہ ابن زبوی نے صلی اللہ علیہ وسلم سے اکر کہا کہ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے اَنْتُمْ وَمَا لِعِبَادِنَا مِنْ دُونِ اللّٰهِ حُضْبُ

جھگڑنے یعنی تم مقرر اور وہ چیز کہ پوچھتے ہو تم سوا سے اللہ کے جہنم کے
ایندہن ہو حالانکہ لوگ انبیاء علیہم السلام کو بھی پوچھتے تھے پس جاننا
کہ وہ بھی جہنم میں جاوین حضرت نے فرمایا کہ تم کو ایسے زبان کے شیخ
سے یہی خبر نہیں تو نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے اس
سے غیر فودی العقول چیزیں مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء فودی عقل
تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں **قولہ** دوسرے صورت
ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا بیگماتوں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق
اس چور کا سفارشی بن کر کھڑا ہو جاوے اور چور کے سزا نہ دینے
دیوے اور بادشاہ اسکی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کے تقصیر
معاف کر دے اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے
محبت کے سبب سفارشی قبول کر لے اور یہ بات سمجھے کہ یکبار غصہ
پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو
اس محبوب کے روٹھ جانے سے مجھ کو ہو گا اس قسم کی شفاعت
یہی ایش دربار میں کی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کیس کو اس جناب
اقدس میں اس قسم کا شفعہ بھیجے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے
اور جاہل اقوال **سُبْحَانَكَ اللَّهُ التَّوْفِيقُ** جواب اسکا بخوبی سابق گذرا
کہ جب بادشاہ عظیم الشان اپنے حبیب سے کچھ وعدہ کرتا ہے تو
بموجب الکرام **إِذَا وَعَدَ وَفَاكَ** کے ضرور ادا سکوا یفا کرتا ہے تاکہ خلا
وعد نہ ہو اور نہیں لحاظ کیا آپ نے کہ اللہ صاحب نے اپنے حبیب
سے وعدہ فرمایا **لَسَوْفَ نَعْطُكَ سَرَائِكَ** فلتضی اور آپ کے
چچا صاحب نے یہی تفصیل تمام شرح اس آیت کریمہ کی بخوبی کر دے

کہ اور ہمیں اصلاح شک وارتیاب باقی نہ رہا مگر یقین تو اللہ کے دینے
 سے ہوتا ہے اور جب تک کہ انسان اپنے کو اوسکی عبادت میں
 کہو نہیں دیتا اجمال و تفسیل کچھ ہے اوسکو فائدہ نہیں کرتا و اعبداللہ
 حتیٰ یا تبتک البقیۃ اور یہ جو مولوی صاحب نے کہا کہ لاچار ہو کر
 اس چور کے تغیر معاف کر دے یہ تو آپ کے گوشے پائین میں اور
 ایسے عظیم الشان کی جناب میں ایسا شک و شبہ ہم بھی عین شرک
 ہے اور یہ جو کہا کہ جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق
 سمجھے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل یہ تو دعویٰ مولوی صاحب
 کا بلا دلیل ہے اور دعویٰ بلا دلیل مثبت مدعا نہیں اور جو کچھ کہے
 اسکے لکھا جواب اوسکا یہ ہے کہ ہاں یہ مقتضائے ایمان ہے کہ
 انسان کو لازم ہے کہ ہر دم و ہر آن خوف مالک الملک سے اپنا زہر
 آب رکھے اور نیز امیدوار اوسکی رحمت کا رہے لیکن یہ بھی رحمت
 غالب ہے بمقتضائے سبق رحمتی علی غرضی کے اکثر و اغلب
 نجات ہے وہ کیسا ہی گنہگار ہو اور ذکر اسکا سابق مکر گوہر ہست
 قولہ یوم قیامت کو ایسا خوف ہو گا اور ایسی رحمت
 ہوگی کہ فرستے آپس میں بچو اس ہونگی اقوال و باللہ التوفیق
 کہ یہ بچو اسی اوپر گہرا ہٹ تو ملائکہ کو ہوگی کہ مرتبہ خواص ملائکہ کا کمر ہے
 خواص انبیاء سے جیسا کہ عقاید اہل سنت ہے اور عام امت بنیاد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے گہرا ہٹ اور بچو اسی سے ایمن اور یحیون
 میں چہ جائے کہ رسول کھلم جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ نمل کے شروع

اخیر میں فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْكُمْ كَوْمٌ زَانُونَ
 یعنی جو شخص ایک نیکی کرے گا تو پس واسطے اس کے سب سے بہتر
 دنیاوی اور دینی سے اس کی حالت میں کہ وہ ترس و خوف سے
 اس دن میں ایمن و نڈر ہوئے گئے فائدہ میں جب حضرت
 کے اونٹنے اونٹنے اسٹی کا یہ سب سے ہے کہ اللہ صاحب نے اونٹنی
 حق میں ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ دن قیامت کو ایسے ترس
 و خوف سے ایمن اور نڈر ہوں گے تو حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ شفع
 موعود میں اور شفاعت اونکو عطا ہو گئی یا حادث مذکورہ کیونکہ ان میں
 اور نڈر ہونگے اور حق شفاعت بالاذن کے سابق گذرے
 اور جواب تیسری صورت کا بیان سابق سے سب واضح
 و اشکار ہو گیا حاجت تحریر نہیں اور قولہ صورت تیسری میں
 جو اصل مالک بھول جائے ارجح اقوال باللہ التوفیق اس میں کچھ
 شک نہیں یعنی سن کر ہوا اس کے احکام کا اور اون حرم
 حبیب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اللہ صاحب نے
 پاس سے تو البتہ سب شبہ اور ولی ایسے آدمی سے برابر
 ہیں بلکہ اس سے غضب میں آتے ہیں اور جواب پکاری
 کا کہ مراد دعوت مؤمنین اللہ کے مراد ہے اس سے سابق گذرا
 قولہ۔ اَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ
 يَا غُلَامُ احْنِطْ اللَّهُ مُحَفِّظَكَ احْفَظْ اللَّهَ تَحْتِ

نَجَاهَاكَ إِذَا سَأَلْتُ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا سَأَلْتِ
فَاسْتَعِينِ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِجَتْ عَلَى

أَنْ يَفْعُولَ بِشَيْءٍ لَمْ يَفْعُولَكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ

اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّكَ بِشَيْءٍ

لَمْ يَضُرُّكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ

عَلَيْكَ مَرَفَعْتُ الْأَقْلَامَ وَجَعَلْتُ الْأَصْحَامَ

شکوہ کے باب التوکل میں لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ

نقل کیا ابن عباس نے کہ نبی میں مجھے معنی خدا

کے ایک دن سو فرمایا اے لڑکے یاد رکھو اللہ کو کہ وہ یاد

رکھے تجھ کو اور کہ اللہ کو کہ یاد ہے تو اوس کو اپنے

رو برو اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور

جب مدد چاہے تو مدد مانگ اللہ ہی سے اور یہ یقین سمجھ

سنے کہ بیشک سب لوگ اگر کچھ ہو جائیں اسیر

کہ فائز ہیں پوچھا وین تجھ کو کچھ تو فائز نہ ہو چا سکیں

مگر جنت کہ لکھ دیا ہے اللہ نے تیرے حق میں اور

جو کچھ ہو جائیں اسیر کہ نقصان ہو جائیں

تجھ کو تو نقصان نہ ہو چا سکیں گے مگر اوٹن ہے

کہ لکھ دیا ہے اللہ نے تجھ پر اوٹن ہے تو فائز ہو گے

کا غافل و بالذات التوفیق اسباب اور توسل سنی ہو کر
 نبین اور سید سب و اصل جف القام سب سب
 کابین ہے اور آثار اور اخبار توسل اور استشفاع
 میں سابق مذکور ہوئے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 واسطے بعض دعاؤں کے کہ اوس سے شفاعت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصریح تمام بوجھے حافی
 اگر مستانی توکل ہوتی تو آپ کیوں استدعا کی
 ارشاد فرماتے جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الاذان
 میں لکھا ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ يَكْسِمُ النَّذَاءُ اللَّهُمَّ
 رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الثَّمَانَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ إِنَّ مُحَمَّدًا
 ابْنُ الْوَسِيلَةِ وَالْفَضِيلَةِ وَأَبْعَثَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي
 وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 کہ صاحب ابیر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جس نے کہا وقت سننے اذان کے اسے اللہ
 تو پروردگار ہے اس دعا کے کامل کا اور نبی از فرض کا
 کرواں تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسید
 اور بزرگی اور اوصاف اوس کے تین مقام محمود
 میں کہ وہ کسب ہے تو نے اسکا واجب ہوگی

واسطے اوسکے شفاعت سیری دن قیامت کے
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے قیامت
 اگر استدعا و توسل منع ہوتا تو آپ ایسا کیوں
 فرماتے شاید کہ مولو یصاحب بعد اذان کے یہ
 دعا نہ پڑھتے ہوں گے اور نہ اپنے لوگوں کو جب کم فرماتے
 ہوں گے اس حدیث میں وعدہ شفاعت کا صراحۃً
 مذکور ہے غرض کہ انکار ایسے امور کا کہ ثبوت اوسکا حدیث
 صحیح سے ہو آفتاب پر خاک ڈالنا ہے اور بانی
 جو قیامیدہ میں کہا اور بیان کیا وہ سب سابقہ
 اور لاحق سے صاف رد ہو گیا و نیز جانتا چاہے
 کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے بہ نمونہ آخرت سے
 مگر فرق اتنا ہی کہ اللہ جل شانہ شاہنشاہ ہے
 اور یہ دنیا کے چھوٹے چھوٹے بادشاہ ہیں اور بادشاہ
 کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز نہیں ہوتے اسی
 طرح شاہنشاہ کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز
 نہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے حدیث قرآن میں فرمایا
 مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ
 وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ وَمَا يَسْتَوِي
 الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

یعنی آیا برابر ہے زندہ اور مردہ یعنی ان سب میں بڑا فرق ہے اور اللہ صاحب کے
یہاں مراتب جدا گاتہ ہیں جیسا سابق اسکا ذکر ہو چکا اسطرح بادشاہان دنیا کے
تذریک بھی ہر شخص کے مرتبے علیحدہ علیحدہ ہیں کوئی وزیر دانتے جانب ہے اور کوئی وزیر
باشن جانب ہاں اتنا فرق ہے کہ ہر ایک بندہ سانسے اللہ کے ہے اور اللہ اسکا
جالی و کھٹا ہے اور سننا ہے اور بادشاہان دنیا ایسے نہیں کیونکہ جو اون کے
حضور میں ہے وہ حاضر اور جو اون سے غائب ہیں غائب اور جیسا کہ اتفاقات شاہان
دنیا کا نسبت انہی بندگان کے برابر نہیں اسطرح اتفاقات شاہنشاہ کا نسبت اپنی
بندگان کے بھی برابر نہیں رتبہ انبیاء کا اور ہی رتبہ ملائکہ کا اور اور اسطرح مراتب
صدیقین اور شہداء اور صالحین کے متفاوت ہیں اور سوائے انکے اور بندگان
ہیں کہ اپنی شامت اعمال سے جانب شاہنشاہ کے نظر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے
ہیں کہ رحمت اللہ کی نیک کاروں کے تذریک ہے اور علوگ تباہ کار اور کنہگار ہیں
اس جہت سے نہایت شرم سے کچھ کہہ نہیں سکتی پس ایسے لوگوں کے واسطے شفاعت
خواص خصوصاً نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ قیامت میں اول شافع اور شفیع ہو
نہایت مفید اور موجب نجات آتش دوزخ سے ہے جیسا کہ دنیا میں آپ کی برکت
سے انواع انواع کے عذاب دنیا سے اللہ صاحب نے بچایا چنانچہ اللہ صاحب نے
فرمایا وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا كَانَ لِلَّهِ مَعَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ
یعنی نہیں ہے اللہ کہ عذاب کرے انکو اور حال یہ ہے کہ تو ہے انہیں اور نہیں ہے اللہ
کہ عذاب کرے انکو حالانکہ وہ تو یہ کرنیوالے ہوں اور آپ نے فائدہ میں یہ جو کسب کہ
بلکہ اللہ اپنی بندوں سے بہت نزدیک ہی جو ادنیٰ بندہ اپنی دل سے اوس کی طرف متوجہ ہو
تو اوسکو اپنی سونہ کے روپر و پاوی و ہاں اپنی غفلت ہی حجاب ہے اور کچھ پردہ نہ تھا جو کوئی

اس سے دوری اپنی غفلت کے سبب دوری و گرنہ وہ تو سب سے نزدیک ہے سلیمان
 لغیرہ ما قال ۔ یہ مردہ تو کوئی مائع دیدار نہ تھا اپنی غفلت کے سوا
 کچھ درویدوار نہ تھا اور اسی روک ٹوک کی واسطے کہ باعث اوستی اپنی غفلت
 سے اللہ جل شانہ نے اپنی خواص کو مقرب درگاہ اپنا کیا کہ اونکی شفاعت سے
 ایسے گنہگار شرمسار کو آتش دوزخ سے خلاصی بخشی **فَقَالَ لَهُ اخْرُجْ مِنْ هَذَا**
عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَ
أَدَمَ بَعَلَ وَادٍ شَعْبَةً فَمَنْ أَتَى فَلَئْسَ الشَّعْبُ كُلُّهَا
لَمْ يَبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى
اللَّهِ كَفَى الشَّعْبَ مَسْكُوهً کے باب الصبر و التوکل میں لکھا
 ہے کہ ابن ماجہ نے ذکر کیا کہ عمرو بن العاص نے نقل کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ بیشک
 آدمی کے دل میں ہر میدان کی طرف راہ ہے جو جو کوئی پیچھے ڈالے اپنی دل کو سب راہوں
 کے تو کچھ پروا نہیں رکھتا اللہ کہ کسی جنگل میں تباہ کری اور جو کوئی بہر
 کرے اللہ پر تو وہ کفایت کرتا ہے اور سب راہوں میں **اقول وبالله**
التوفیق ۔ جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا ذکر فرمایا سب صحیح ہے مگر
 پیغمبر یا ولی یا شہید کو وسیلہ گردانا سنا فی توکل و صبر میں ہے کامر غیر مرہ
 قولہ ۔ اشراک فی العبادت کے برائی کے بیان میں نیچے عبادت کہتے ہیں **بِإِلَهِكَ كَالَّذِينَ لَهُ آلِهَةٌ**
 یعنی تعظیم کے واسطے اپنی بند و کوتلائی ہیں سو اس فصل میں یہ مذکور ہے کہ قرآن اور
 حدیث میں اللہ کی تعظیم کے کون کونسے کام ہیں تاکہ اور کسی کے لئے کرنے سے شرک لازم آئے
اقول وبالله التوفیق ۔ منہ عبادت کے لغت میں خضوع اور تعبد اور بندگی ہے نہ تعظیم
 اب جو کوئی اللہ کی عبادت میں دوسرے کو شریک کرے وہ بیشک شرک ہے

اور چونکہ سجدہ میں نہایت تذلل پایا جاتا ہے اس واسطے اللہ صاحب نے اس
 امت پر سجدہ لغیر اللہ حرام فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَتَبَارَكَ
 لَا تَسْبُحُ فِي الشُّعْرِ وَالْقَمَرِ اَلْم اور نیز حضرت نوح علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام
 بھی اپنی قوم کو عبادت بتوں سے منع فرمایا اور دیا کہ غایت تذلل اور خضوع
 و تعبد سوائے اللہ کے نہ چاہئے کیونکہ کفار اپنی بتوں کے ساتھ یہ سب معاملہ
 کرتے تھے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو افعال کہ اس سے تذلل اور خضوع
 ہو جانا چاہئے سوائے اللہ کے نہ کرنا چاہئے جیسا کہ سجدہ یہ کہ کل افعال کہ وہ
 نماز میں ہوں خواہ مناسک حج میں اون سب کو چھوڑ دینا چاہئے جیسا کہ
 نماز میں قعود اور قیام کیونکہ یہ واسطے غیر اللہ کے بھی عند العظیم اور غیر عظیم
 ظہور میں آتا ہے اور وہ شرک نہیں مثلاً کسی عالم کے سامنے دوزخ انویٹنایا
 واسطے اس کے جگہ مجلس میں چھوڑ دینا خواہ وہ تشریح یعنی جنس ایک مکان کے
 طرف مکان کے ہو یا باوجود وسعت مکانی کے اقیام واسطے عالم یا کسی
 شخص عظیم مگر جیسا کہ قیام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا واسطے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اودا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کہ ان کی تصریح مشکوٰۃ
 میں موجود ہے اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے اِذَا جَاءَكَ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَالْزِمُوهُمْ
 یعنی جو وقت کہ آوی پاس نہاری بزرگ ایک قوم کا پس عظیم اور کریم کرواؤ
 اور سابق اسکے مذکور ہو چکا ہے کہ صاحب بغوی نے مراد عام سے عبادت لیا اور
 اس جانیے سورہ جن میں اَلْمُسَاجِدُ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا سِوَ اللّٰهِ لا تعبدوا
 الیہا اس سے معلوم ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں ہے اگر شرک ہو تو ضرور
 کہ التحیات میں بھیے ما خود تکبرین اور حالانکہ وہ حضرت کے زمانہ سے اب تک اوسمیں

داخل ہی اور یہ کہنا کہ یہ دعا بطریق ثقل اور اجباری نہ بطریق انشائیہ خلاف واقع ہے کہ وہ کہ طحاوی حاشیہ در المختار میں اس کے خلاف لکھا ہے جسکو مشکوٰۃ حاشیہ ریختاوی کیلئے اور حضرت کے نام ہی تو داخل نماز اور خارج نماز سب ملوی اور جس جالندری نے اپنا نام ذکر کیا ہے نام حضرت مسلم کا ہی ضم کیا ہے مگر بن جالبیہ آخر بانگ نماز میں فقط لا الہ الا اللہ کہتے ہیں دوسری عظیمہ میں الحمد للہ تیسری وقت ذبح کے کہ فقط بسم اللہ کہتے ہیں

ہیں جیسا سابق گذرا اب ذرا مولیٰ صاحب غور کریں کہ اپنے نام کے ساتھ سو ہے نام حضرت مسلم کے کسی اور کے نام کو بھی ضم کیا ہے قولہ۔ کوئی بندہ اپنی پاک دل سے پکارتا ہے لوگ بیوقوف یوں سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہو گیا ہے جسکو وہ چاہے دیوے اور جو چاہے حصین لیوی اور اس بات کی اسید کر کے ہجوم کرتے ہیں اوس بندہ کو چاہے کہ سچی بات بیان کر دے کہ مشکل کی وقت پکارنا اللہ ہی کا حق ہے اور نفع و نقصان کی اسید کہنی اور سچی چاہئے یہ معاملہ اور کسی سے کمرتا شرک ہی اور شرک سے میں ہزار ہوں سواب کوئی چاہی کہ یہ معاملہ مجھ سے کری اور میں اوس سے راضی ہوں یہ ہرگز ممکن نہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادب سے کھڑا ہوتا اور اوسکو پکارنا اور اوسکا نام چپنا او نہیں کما ہوں سے کہ اللہ نے خاص اپنی تعظیم کے لئے ٹھہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ نکرہ کہ شرک ہے اَقُولُ اِنَّ لِلّٰهِ التَّوْفِیْقَ ایسے بندوں کا فرق سابق بیان ہو چکا کہ اللہ کے خاص بندے کی مثل بیوں کے نہیں کہ ان سے نہ کچھ نفع متصور ہی نہ ضرر اور دنیا اور آخرت میں کسی قسم کا بغاوان سے متصور نہیں بخلاف بندگان مخلصین کے کہ ان سے دنیا اور آخرت کے فائدے متصور ہیں خصوصاً نبینا صلعم سے کہ ان سے قبل ظہور مگر عصری اور بعد ظہور

کے ہر طرح کے مفاد اور مضار اپنی اپنی محل میں ظہور میں آئے اور ہر طرح
 صورت غرضی یعنی وفات کے انواع انوع کے فوائد منظور کہ ظہور اوسکا
 انشاء اللہ مقام محمود میں ہوگا لیکن باوصف ایصال فوائد اور انعامات
 اپنی امت پر اصلاً اپنی کلام میں حد بشریت کو چھوڑا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب
 اشراط الساعة میں مذکور ہے **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ**
 میری اور نہ سونپ ان کے کاموں کو طرف سیرے کہ عاجز ہوں میں اسے اور
 نسکون میں اوٹھانا با عجز اور گی ان لوگوں کا اور مت چھوڑا انکو ساتھ
 کہ عاجز آؤں درست کر نہیں اپنی ذات کے مشکون کے اور چھوڑا انکو اور
 ان کے کاموں کو طرف آدمیوں کے اور محتاج مت کر انکو طرف آدمی کے
 کہ اختیار کریں اور مقدم رکھیں آدمی اپنی حاجتوں کو انکی حاجتوں پر جیسا کہ عبادت
 گرفتار ان نفس کی ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح اس مقام میں لکھا
 ہے کہ اسجگہ تعلیم و تہذیب ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی امت کو کہ اپنی
 کاموں کو اللہ کے ساتھ سونپیں اور اعتماد غیر سبحانہ تعالیٰ پر نہ کریں اور غلطیوں
 سے کار خود را بخدا باز گذارند بکت نمی بسم ازین بہتر کار :۔ اور انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شریعت کو اس مقام پر حد بشریت اور ضعف عبودیت
 پر رکھا واسطے رعایت کمال عزت و عظمت بوبیت حق جل و علے کے ورنہ انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اور نائب کل جناب اقدس کے ہین کر تے ہین اور چھوڑا
 جاتے ہین حکم سے اوسکے شعر : **قَالَ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَصَرَفْتَهَا : وَمِنْ عِلْمِكَ**
عِلْمُ الْوَالِدِ وَالْقَلَمُ :۔ ہے حل کاملین کی تحریر اور تقریر نسبت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

کہ اونکی تعظیم اور توقیر سے سمجھ کر صفحہ قرطاس پر لکھتے ہیں بخلاف حضرت مولوی صاحب
 کے کہ سوائے دم اور تحقیر کے کسی جا اونکو عزت اور تعظیم یا وہین کرتے اور حال
 ادب سے کہڑی ہونے اور پکار تیکا سابق گذرا اور سوائے کفار بدشعار کے کوئی
 مومن سجاتے نام اللہ کے انکا نام نہیں جیتا اور علاوہ اسکے مولوی صاحب نے
 جو باتیں اس آیت سے استنباط کر کے تحت قایدہ لکھا یہ استنباط جدید اور خلاف
 مجتہدین و مفسرین ہے کیونکہ تفسیر بغوی میں اس آیت کے معنی یوں لکھا ہے
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ يُعْبُدُ وَلَا يَقْرَأُ
 الْقُرْآنَ كَادُوا لَيَعْنِيَنَّ الْحُجُجُ يَكُونُ عَلَيْهِ لَيْدًا أَيْ يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ
 بَعْضًا وَيَزِدُّهُمْ خِرَافًا عَلَى اسْتِزَاعِ الْقُرْآنِ هَذَا أَوْ
 قَوْلُ الضَّحَّاكِ وَرَأَى أَنَّهُ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْهُ هَذَا مِنْ قَوْلِ نَفَرٍ مِنَ الَّذِينَ رَجَعُوا
 إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْ الْحُجَّاتِ مَا أَخْبَرَهُمْ بِأَدَاءِ وَمِنْ طَاعَةِ الْحَبَابِ
 النَّبِيِّ صَلَّى وَسَلَّمَ وَاقْتَدَاهُمْ بِهِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ الْحُسَيْنُ
 وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ أَعْنَى لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ
 تَلَسَّدَتْ الْأَشْيُ وَالْحُجُجُ وَتَطَاهَرُوا عَلَيْهِ لِيَبْطُلُوا الْحَقُّ
 الَّذِي جَاءَهُمْ بِهِ وَيَطْفَأُوا نُورَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ إِلَّا أَنْ
 يَسْمُوهَا إِلَّا مَرَّ وَيَنْصَرُّهُ عَلَى مَنْ تَأَوَّاهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو
 رَبِّي أَيْ قَالَ مُقَاتِلٌ وَذَلِكَ أَنَّ كُفَّارًا مَكَّةَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ
 لَقَدْ جِئْتَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ فَأَمَّا رَجْعُ عَنْهُ فَنَحْنُ بِمُخَيَّرٍ
 فَقَالَ لَهُمْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي فَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

شرح یہ - یعنی ہر گاہ کہ قائم ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کرتے اللہ کی قریب تھے جن
 کہ چڑھتے بعض اون کے بعض پر اور ازدحام کرتے تھے سننے و قرآن پر اور یہ قول
 ضحاک کا ہے اور روایت کیا عطیہ نے ابن عباس سے پس کہا سعید ابن
 جبیر نے اون سے یہ بات اولوگوں کی ہے کہ لوٹے طرف قوم اپنی کے جن سے خبر دیا اور
 جو کچھ کہ دیکھا تھا بندگی اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور پیروی اولوگوں سے ساتھ نبی
 کے نماز میں اور کہا حسن اور قتادہ اور ابن زید نے ہر گاہ کہ پڑھتے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ دعوت کے ازدحام کرتے تھے جن و انس اور مرد کرتے تھے وہ
 اون کے ضرر پہونچانے یوتا انکا بھاون نور اللہ کو پس انکا کیا اللہ نے
 مگر یہ کہ تمام کریں اس امر کو اور مرد کرے اون کے اوپر اس چیز کی کہ جا رہا تھا
 تھا اولوگوں نے اوسکو اور کہا مقاتل نے کہ یہ بات ثابت ہے کہ بیشک کہا
 کافرون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیشک لایا تو ایک امر بڑا پس لوٹ جاؤ اوس
 پس ہم سب پناہ دینے بھلا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیشک میں عبادت کرتا ہوں
 اپنی رب کی اور نہیں ساجھی کرتا ہوں میں اوس کے ساتھ کسیکو اتنے - حضرت
 مولوی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ خلاف مفسرین اور محدثین کے اپنی رائے ہے
 تفسیر آیات کی بیان کر کے تمام مومنین کو زمرہ کفار میں داخل کریں اور
 احکام مشرکین کے اوپر جاری کرے بات ہرگز ممکن نہیں کہ اللہ صاحب اولی
 ایمان کا خود حامی و مددگار ہے - قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اِذْ اَنَّ فِي النَّاسِ الْيَهُودَ يَلْبِسُوا
 رِجَالَهُمْ عَلٰى اَكِلِمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُحْتَسِبُونَ اِنَّهُمْ فِيْ عَذَابٍ مُّشْتَكٍ اَللّٰهُ تَعَالٰی نے اپنی تعظیم کے لئے بعضے بعضے
 مکان ٹھہرائے ہیں جیسے کعبہ اور مزدلفہ اور منا اور صفا اور مقام ابراہیم اور
 ساری مسجد الحرام بلکہ ساداکہ مغلطہ بلکہ ساری حرم اور لوگوں کے دہلیز و ہائے

جائیکا شوق ڈال دیا کہ ہر طرح سے خواہ سوار خواہ پیادہ دور دور سے قصد کرنی
ہیں اور رنج و سفر کی تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں پہنچتے ہیں اور اسکے
نام پر وہاں جانور ذبح کرتے ہیں اور اپنی ستین ادا کرتے ہیں اور ہر سال
کچیل دور کر کے نہاد ہو کے صاف پاک کپڑی پہن کر اوس گہری زیارت کو جاتے
ہیں اور اوسکا طواف کرتے ہیں اور اپنی مالک کی تعظیم جو دلی میں بہری
وہاں جا کر خوب نکالتے ہیں کوئی چوکھٹ چوم رہا ہے کوئی دروازی کے سامنے
دعا کر رہا ہے کوئی غلاف پکڑی ملتی جن رہا ہے کوئی اسکے پاس اعتکاف
کی نیت کر کر رات دن اللہ کی یاد میں مشغول ہی کوئی ادب سے کہہ ڈالے
دیکھنے ہی میں مصروف غرض اس قسم کے کام اللہ کی تعظیم کی کرتے ہیں اور
اللہ اون سے راضی ہوتا ہی اور انکو دین و دنیا کا فائدہ ملتا ہی سو اس
قسم کا کام اور کی تعظیم کے لئے نکرنا چاہی اور کسیکے قبر یا چیلے پر یا کسیکے تہان پر
دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج اور تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں
پہنچنا وہاں جا کر جانور چڑھانا اور ستین پوری کرنی اور کسیکے قبر یا مکان کا طواف
کرنا اوسکے گرد اور پیش کے جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار نہ کرنا اور درخت
نکاٹنا گہاس نہ اوکھٹا کرنا اور اس قسم کے کام کرنے اور اونسے کچھ دین اور دنیا
کے فائدے کی امید رکھنی یہ سب شرک کی باتیں ہیں انسے بچا جائے کیونکہ یہ
معاملہ خالق ہی سے کیا جائے کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے یہ معاملہ
کیجئے اتھے۔ **اقول واللہ التوفیق**۔ یہ امر غیر مسلم ہے اس واسطے کہ خود
حضرت صلعم نے زیارت قبور کے واسطے حکم فرمایا جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے
يُتَكَلَّمُ بِعَرَبِيٍّ أَوْ بِفَرَسِيٍّ أَوْ بِعَرَبِيٍّ یعنی منع کیا تھا کہ تم کو زیارت قبور سے

خبردار ہو پس زیارت کرو تم اوسکی یہ حدیث عام اور مثال ہواون قبور
 کو کہ عبید ہوا قریب پس اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ زیارت قبور سخت
 نہ شرک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مرجع اور تہنیت بعض صحابیوں کی فرمائی کہ جو حالت
 حیات میں واسطے زیارت آنحضرت کی ظاہر ہوئی اور اونہوں نے توقف کیا اور
 بعد غسل اور بدلنے پوشاک کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہو اور جن لوگوں
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں توقف کیا اور بڑے میل کھیل کے خدمت شریف میں
 حاضر ہوئے اونی مرجع فرمایا تو نزدیک مولوی صاحب کے یہی شرک ہواور حال طواف یہ
 کہ آگے بعد حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اپنی کتاب اہتنامین یہ لکھا ہے۔
 بدانکہ ذکر سرکشف قبور اول جون در مقبرہ درآید دو گانہ را بر وجہ آن بزرگوار ادا کنند
 اگر سورہ فتح یاد باشد در اول رکعت بخواند دوم اخلاص والا نہ در سر و رکعت
 سورہ اخلاص بخواند بعدہ قبلہ ایشیت دوا بنشیند و یکبار آیتہ الکرسی و بعض سورتہا کہ
 وقت زیارت میخوانند چنانچہ سورہ ملک و غیر ذلک بخواند بعدہ قل گوید پس از فاتحہ
 یازدہ بار سورہ اخلاص بخواند و ختم کند و تکبیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در آن
 تکبیر بخواند و آخرا از راستہ کند بعدہ طرف پایان رخسارہ مند و بیاد بنزد یک روی
 میت بنشیند گوید یا مہتاب بیست و یکبار بعدہ اول طرف آسمان گوید یا روح در دل
 ضرب کند یا روح الروح مادہ یکہ الشرح یا بدین ذکر گوید انشاء اللہ تعالیٰ کشف
 قبور و کشف ارواح حاصل آید استہ اوہ سوائے اسکے اور فتاویٰ میں بھی طواف قبور
 کو جائز کہا اور فتاویٰ ابوالبرکات میں بھی صاف مذکور ہے حکو منظور ہو کہ ہر کس
 دیکھے اب تابعین و توفیق الی محمد بن کہ جب ایسا محدث کہ جسکے قول پر جاسیر علماء کو اختیار
 ہو طواف کو باعث کشف قبور و ارواح کا سمجھتا اور اسو کہ حکو مولوی صاحب نے شرک کہا ہے

جیسے حجت قہقری وقت حضرت کعبہ یا اور عظیبات جسکو مولیٰ صاحب نے شرک کہا اگر نسبت
 اور کالمین کو طہرین آو تو طواف سے ہر گونہ آمون اور دنی ہی اور سکے کر تین انکو کیا
 عذر ہو گا الحق مصرع چون نذید نہ حقیقت نہ افسانہ زندہ اور حال و اندر موت کا سابق گذر
 قولہ قال اللہ تعالیٰ وفسقا اهل بغیر اللہ ہا اور فرمایا اللہ تم شورا انعام من یا گناہ کی خبر
 کہ مشور کی گئی ہو اللہ سوا کسی در کے کر کے یعنی جیسا سورا اور لوسو اور وارتا پاک حرام ہی ہوتا
 جانور ہی ناپاک حرام ہی کہ خود گناہ کی مشورین ہا ہر کہ اللہ سوا کسی در نام کا شہر نامہ اور وہ
 حرام و ناپاک اس آیت میں کہ پہلے سا تکانہ کو نہیں کہ اس جانور کے بچ کر نیکی وقت کسی مخلوق کا
 نام بچے جب نام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا ذکر ہے کہ کسی مخلوق کی نام پر چہان کوئی جانور مشہور کیا گیا کہ
 کالے سید محمد کبیر کی ہر یا یہ بلکہ شیخ سعد کا ہر وہ حرام ہو جاتا ہے ہر کوئی جانور ہر معنی یا اونٹ
 کسی مخلوق کے نام کا یا بی کا یا یا ادا کا بہوت کا یا پری کا وہ سب ام ہے اور ناپاک
 اور کر نیوالے پر شرک ثابت ہوتا قولہ باللہ التوفیق یہ معنی جو مولیٰ صاحب نے لکھ سوا
 تفسیر نیشاپوری اور تفسیر حضرت شاہ عبدالغنی صفائی کہ اونہوں نے بھی اتباع صاحب نیشاپوری
 کی کیا اور کسی ایسا نہیں لکھا بلکہ خلاف اسکے ہیں اور حیا کثر کی طرف ہوئی اور انکی وہ
 شخص کی طرف تو اتباع اکثرین کی محمول ہے اب کہ صاحب بغوی نے اس مقام میں بارہ
 سیاقوں کو پانچویں رکوع میں یہ لکھا ہے واما اهل بغیر اللہ ای ما ذبح للافنام والقطا
 واصل الاھل واصل الاھل واصل الاھل واصل الاھل واصل الاھل واصل الاھل واصل الاھل واصل الاھل
 فجری ذلک من امرهم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجھراہ بالشمیۃ مہل
 ترجمہ یعنی وہ جانور کہ ذبح کیا جاوے اسطے ہونے اور طوافیت کے اور اصل ہلال
 کے بلند کرنا آواز کا ہر اور تہی عرب بت پرست کہ بلند کرتے تھے آواز اپنی کو ساتھ
 نام ہون کے وقت ذبح کرنے کے پس باری ہوئے اور انکے سے یہ بات یہاں تک

کہ حکم کیا گیا ہر فریج کے واسطے پہلے اگر حیض پڑج کیا جاوے ساتھ نام اس کے
 اور پارہ لوائتا میں اس آیت کے معنی اہل لغیر اللہ بہ کی تفسیر
 میں صاحب لغوی نے یہ لکھا وہو ما ذبح علی غیر اسم اللہ
 تعالیٰ یعنی وہ جانور ہے کہ ذبح کیا جاوے اور نام غیر اس کے
 کے اور تفسیر احمدی میں یہ لکھا ہے ومن ہہنا علم ان البقرۃ
 لمنذ و مرآة لا ولیاء کما ہوا للرسم نے زمانہ
 حلال طیب لانیہ لمرید کو رسم غیر اللہ علیہا
 وقت الذبح وان کانوا بین ذبح ونہالہ ترجبہ اور اس
 جگہ سے جانا گیا یہ کہ بیشک لگائے نذر کی گئی واسطے اولیاء کے
 جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے حلال اور طیب ہے اس واسطے کہ نہیں
 ذکر کیا اور سہر نام غیر اس کا وقت ذبح کے اور اگر چہ ہوں کہ نذر کیا
 ہوا اسکو واسطے اولیاء کے اور قید رفع الصوت عند الذبح کے
 تمام تفاسیر میں پس جو کچھ کہ بذیل اس آیت کے فائدہ لکھا سب
 بیفائدہ بھرا اور اطلاق شرک ان سب صورتوں میں زیادت
 کتاب اللہ اور کتاب الرسول پر ہے لغو ذبالہ من شورو الفسنا
 ومن سیئات اعمالنا + قوالہ وقال اللہ تعالیٰ
 یا صاحبی السجن ۱۱ باب متفرق قون خیر ۱۱ م اللہ
 القہار ما یقیدون من دونہ الا سماع
 سیموہام نتمرو باء کرما نزل اللہ علیہا من سلطان

ان احکم الا لله امر الا بقصد والا ایتا ذلک
 الذین القیم ولكن اکثر الناس لا یعلمون ترجمہ
 یعنی کہا اللہ صاحب سورہ یوسف میں کہ حضرت یوسف نے قید خانہ میں اور
 قید یوسف نے کہا کہ اے رفیق قید خانہ کے کیا کئی مالک جسے جسے بہتر
 ہیں یا اللہ ایک زبردست الخ قول و بما لله التوفیق تفسیر یعنی
 میں لکھا ہے اہل شئی و ہذا من ذہب و ہذا من
 فضیۃ و ہذا من حدید و ہذا من الخ و ہذا اوسط
 و ہذا ادریۃ متبائنون لا تضلوا ولا تنفع خیر ام لا لله
 الواحد القہام ترجمہ + آلا معبود پریشان اور
 متفرق یہ سونے سے اور چاندی سے اور لوہے سے اور یہ بزرگ اور برتر اور یہ متوسط
 اور یہ ادریۃ یہ سب جسے جسے بہتر ہیں کہ نہیں ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع دیتے
 ہیں بہتر ہیں یا اللہ اکیلا زبردست انتہیے حال سکائی نہ کہ کفار جدا گانہ بت
 کوئی سونے سے کوئی چاندی سے کوئی لوہے سے کوئی سب سے بلند اور کوئی سب سے
 متوسط اور کوئی سب سے نیچا بنا کر اپنا معبود سمجھ کر پرستش کرتے تھے اب
 تابعین مولوی صاحب غور کریں کہ کون سلمان سطر کے اقسام بنا کر اوسکی
 پرستش کرتا اور اللہ کا دوسرا شریک اور سا جہی سمجھتا ہی ہے تو عوام کو
 ہی کسی جگہ پر ایسی حرکات ناشائستہ کرتے نہ دیکھا نہ سنا اور کوئی اویغین سے
 باخواسے شیطان وہاں گیا ہو تو وہ مارے و التا دمر کا معدوم
 ہے پر ناحق مسلمانوں کو ایسی نسبت کرنی مصداق سبب المسلم
 فسق وقت الہ کفر کا ہونا ہے اور معنی اس آیت کے یہ جو کہا کہ

نہیں مانتے تھے وہی اسکے مگر کتنے ناموں کو کہ ٹھہرائیں ہیں متنے اور تمہارے باب
 داؤن لئے نہیں اوتاری الدے اونکی کچھ سند نہیں حکم کہ یکا سوائے الدے کے
 سوا سنے تو یہی حکم کیا کہ کیوں سوائے اسکی مت مانو یہی ہے دین مضبوط و گراں
 لوگ نہیں جانتے یہ سب افعال کفار بدشعار کے تھے اسمین اصلا مسلمان داخل
 نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ افعال مسلمین کے نہیں اور مختار مصطفیٰ اور محبتی توقیر
 سے ثابت ہو چکا مختار تو پسندیدہ اور چینی لوگوں کو کھتے ہیں اور وہ سب نہیں
 اور صاحبین اور شہداء اور صالحین ہیں کہ جنگی تعریف اللہ صاحب نے جا بجا فرمائی
 اور ان لوگوں کا مختار ہونا انکے اسماء سے کہ محمد اور علی ہے خود ظاہر ہے کہ محمد سر
 ہوئے کو کہتے ہیں اور علی و سکو کہتے ہیں کہ جبکہ رتبہ بلند ہو وہ دنیا اور آخرت میں
 رفیع الدرجات ہیں اور مولیٰ صاحب اور تابعین نے قصیدہ مضرب یہ بھی نہیں دیکھا
شعر يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍّ ۝ وَالْأَنْبِيَاءِ وَجَمِيعِ
 الرُّسُلِ مَا ذَكَرُوا ۝ يَا رَبِّ ذَرَاغُورِي كَيْفَ كَيْفَ اسْمَاءُ بَعْضِ حَقِيقَتِ مُحَضَّرِ
 کفار اپنے بتوں کے نام محض بے حقیقت ہوا کر او سکو پوجتے تھے یہاں
 کون مسلمان او کو پوجتا ہے اور یہ تو خیر الاسماء ہیں کہ جسکی طرف حضرت نے اپنے
 کلام میں ارشاد فرمایا **يَا خَيْرُ الْأَسْمَاءِ مَا جِدَّ وَجِدَّ اسْمُكَ** نام آنحضرت کا احمد
 و محمود و محمد و غیرہ اور کوئی مسلمان اسے کچھ نہیں مانگتا سوائے الدے کے اور زیادہ
 وسیلہ سے کہ وہ حدیث میں وارد ہے نہیں سمجھتا اور کوئی انکی تصویر سونے
 اور چاندی اور لوہے سے بنا کر نہیں پوجتا انکی طرف ایسی نسبت کرنی محض
 جھوٹ و افتراء ہے اور آگے اسکے جو کچھ لکھا اسی پر قیاس کرنا چاہئے واللہ اعلم
قوله أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّ

يَتَمَثَّلُ لَهُ الْحَالُ قِيَامًا فَلْيَسْبُوهُ **سُؤَالٌ** مِنَ النَّاسِ شَكْوَاةُ كَيْفَ بَابُ الْقِيَامِ مِنْ
 لَكَّحًا هِيَ كِتْرَنْدِي اور ابی داؤد سے ذکر کیا کہ نقل کیا معاویہ نے کہ رسول خدا
 نے فرمایا کہ جس شخص کو خوش آوے کہ تصویر کی طرح کہڑے رہیں لوگ اسکے روبرو
 سو ہر ایسے اپنے بٹکانا ورنج **الْحَالُ قِيَامًا** **قَالَ** **وَاللَّهِ التَّوَهُُّ** اس
 حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دوست رکھنا قیام آدمی کا بطریق تعظیم
 و تکریم کی جیسا کہ مولوی صاحب نے فرمایا مکروہ و حرام سے اور جو کہ اسوجہ پر نہو
 مکروہ نہیں ایسی ہی اشعة اللغات اور دوسری شروح احادیث مشکوٰۃ میں
 لکھا ہے اور جو سچی اس حدیث کے فائدہ لکھا وہ ہی مؤید مطلوب ہمارے سے
 کیونکہ مطلق قیام تعظیمی ہو خواہ غیر تعظیمی جو مثل میت نماز کی نہو وہ سب جائز
 اور اگر مثل میت نماز کی ہو کہ یمن و شمال او سمن التفات کرے وہ البتہ مکروہ
 و حرام ہے جیسا مولوی صاحب نے خوب فائدہ میں فرمایا۔ **قوله** **أَخْرَجَ مُسْلِمًا وَعَلَى**
حَالِئَتِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى يُعْبَدَ إِلَهَاتُ وَالْعَرَضِيُّ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا ظَنَّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ
رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ
كُنْ أَنْ ذَلِكَ مَا قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ
اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رَحْمَةً طَيِّبَةً فَتَوْنِي كُلٌّ مِنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
مِنْهَا حُبٌّ مِنْ خَرَدِلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيَسْبُو مِنْ لَا خَيْرَ فِيهِ
فَيَسْرِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ شُكْرًا **قَالَ** **بَابُ الْقِيَامِ** **قَالَ**
 لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابی عاصیہ نے نقل کیا کہ سینا میں نے پیغمبر خدا سے

کہ فرماتے تھے کہ نہ تمام ہونگے رات اور نہ ایسے قیامت نہ آویگی یہاں تک کہ پوچھیں گے
 لات وعنف کو کہا میں نے اسے پیغمبر خدا بیشک میں جانتے تھے جب اتاری
 اللہ نے یہ آیت **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْنَا خَيْرَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَعِينُ** کہ بت پرستی
 تمام ہونیوالی ہے فرمایا بیشک ہوگا اس طرح جیسا کہ اللہ پر بیچا گیا اللہ
 ایک باور اچھی سو جان نکال لیگی جس کے دل میں ہوگا ایک راہی کا دانہ پر ایمان اور
 رہ جاوینگے وہی لوگ کہ جنہیں کچھ پیلائی نہیں سو پر جاوینگے اپنے باپ داؤن کے
 دین پر **وَاللّٰهُ شَهِيدٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ** یہ حدیث اور اس کا ترجمہ جو کچھ
 اس مقام میں مولوی صاحب نے فرمایا سب مفید مطلب فقیر ہے کیونکہ اس حدیث
 سے یہ بات ظاہر ہے کہ ظہورِ امت یعنی بت پرستی کا میری امت میں
 مشرق سے مغرب تک بعد نزول عیسیٰ علی نبیہا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوگا
 اور موند او سکے حدیث آئندہ مسلم کے ہے اور ہمارا زمانہ عنایت الہی سے محفوظ
 ہے اس واسطے کہ اس زمانہ میں نورانی قلوب مومنین میں بہت باقی ہے جو
 جائے مقدارِ نزول اورائی کے کہ یہ تو اسی زمانہ میں ہوگا سو اللہ ان کو بھی برکت
 تصدیق قلبی اور اقرار لسانی گو کہ مقدار ایک راہی کے ہو نجات دیکر ان کی روح قبض کر لے گا
 پس باقی رہ جاوینگے وہ لوگ کہ جسمیں کچھ ہی نیکی اور ایمان نہیں ہے پر مرتد
 ہو جاوینگے اور رجوع کرینگے طرف دین باپ داؤن کے یعنی بحکمت الہی آخر
 زمان میں کفر و ارت پرستی ہوگی تا قیامت کہ محل ظہورِ قہر و جلال حق ہے اور وہ
 قیامت بدو نہ پر قائم ہوگی نہ نیکو نہ پر اور جو کچھ کہ تحت اس حدیث کے فائدہ
 مولوی صاحب نے لکھا اصلاً اس حدیث سے ماخوذ نہیں ہوتا ہے اور اصلاً
 اس کو اصل حدیث سے مناسبت نہیں بلکہ اس حدیث سے یہ بات ثابت

ہوئی کہ ایمان عبارت فقط اقرار سے نہیں کہ وہ اصل مذہب فرقہ گرامیہ ہے
 اور وہ باطل ہے جیسا کہ سابق گذرا اور اسبوجہ سے نور ایمانی کہ جو دلمین مومن کے
 ہے اقرار لسانی اور سکی تائید کرتا ہے اصلاً ساتھ شرک کے جمع نہیں ہوتا پس
 ایسے خیالات اور شکوک اور اوہام باطلہ اس حدیث سے ہباءً مستور
 یعنی مثل غبار کے اور لئے اور سب فائدہ اصل سے ساقط ہوا واللہ اعلم
 أخرج مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ
 الدُّخَالُ فَيَكُونُ أَرْبَعِينَ فَيَبْعَثُ اللَّهُ جِسْمَهُ ابْنَ مَرْيَمَ فَيَطْلُبُهُ
 فَيَبْعَثُ شَرَّ رُسُلِ اللَّهِ مَائِيًّا بَارِدًا مِنْ قَبْلِ الشَّامِ فَلَا يَبْقَى عَلَى
 وَجْهِهِ إِلَّا رُضٍ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ آيْمَانٍ إِلَّا تَبَضُّعُهُ
 فَيَقْبَضُهُ إِذَا النَّاسُ فِي خِفَّةِ الطَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَّاحِ لَا يَعْرِفُونَ
 مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا فَيَبْعَثُ لَهُمُ الشَّيْطَانَ فَيَقُولُ الْكَافِرُونَ
 نَسْتَجِيبُ فَيَقُولُونَ فَنَسَاءُ مَرْكَافِيَا مَرْهُمُ رَيْبَادَةٌ
 الْوَقَانِ وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَاثِرُونَ فَهَوَّحْنَاهُمْ مَوْجِدَةً كَرَابًا لِقَوْمٍ سَاعَتُهُمْ نَسِيًّا
 مَسْكُومًا كَمَا كَرِهَ ابْنُ عَدْنَانَ نَقْلُ كَمَا كَرِهَ ابْنُ عَدْنَانَ نَقْلُ كَمَا كَرِهَ ابْنُ عَدْنَانَ
 عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ كَوْسُودُهُ دُحُونُ دُحُونُ دُحُونُ دُحُونُ دُحُونُ
 كَاؤُسُ كُوَيْسُورُ سَبِيحُ كَاؤُسُ كُوَيْسُورُ سَبِيحُ كَاؤُسُ كُوَيْسُورُ سَبِيحُ كَاؤُسُ كُوَيْسُورُ
 رَمِينَ بِرُكُوبِي كَالسَّكْبَةِ دَلَمِينَ دُرْهُ هِيَ ائِمَّانُ هُوَ كَرَامُ دُحُونُ دُحُونُ دُحُونُ
 حَاوِيْنِ كُيْنِ بُرْنِ لُوكِ سَبَكِ مِينَ جَيْسِ بَكْمِيْرُ دَاوُدُ مَرْجَاوِي مِينَ بِهَارُ كَمَا نَسُوا لِي
 حَاوِيْنِ كُيْنِ بُرْنِ لُوكِ سَبَكِ مِينَ جَيْسِ بَكْمِيْرُ دَاوُدُ مَرْجَاوِي مِينَ بِهَارُ كَمَا نَسُوا لِي
 مِينَ اَيْسِ مَغْبُوطُ دَاوُدُ كَيْسِ چَارِي مِينَ دُرْهُ نَاچِي سَبِيحِ اِيْمَانِ بَاتِ كُو

شریر کے سمجھین کے بری بات کو پس صورت پکڑاویگا ان پاس شیطان اور کہیگا
 شکوہ کچھ شرم نہیں ایسے کاموں سے سو نہیں کے تو کیا بتاتا ہے ہما سو بتا پھر
 شیطان بتاویگا او کو پوجا تہا نوکھا اور اسمین چلی آویگی روزی ابھی طرح گزری
 زندگی **اقول وبالله التوفیق** + یہ حدیث ہمارے موافق ہے کہ ظہور ایسے
 شرک کا بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہوگا اور یہ زمانہ ابھی تک بفضل محفوظ ہے
قوله أخرجه الشیطان عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة
 حتی تظہر ہالیات ثلاث اولہا من لا یحکم فیہ الا بآیۃ اللہ لا تقوم الا ساعة من لکھا ہے کہ بخاری
 اور مسلم نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابو ہریرہ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نہیں آئیں قیامت میں
 تک کہ ملین کے سرین دوس کی عورتوں کے گرد ذی الخلعہ کی فائدہ دوس
 ناصر ہے عرب کے ایک قوم کا اونہیں ایک بت تھا جسکا نام ذی الخلعہ وہ پیغمبر
 خدا کی وقت سر باد ہو گیا تھا مگر قیامت کے نزدیک اسکو لوگ پھر ماننے لگیں گے
 اور عورتیں اس کے گرد طواف کریں گی سرین ملتے ہوئے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ اللہ کے گھر کے سوا سہ اور کسیکا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور
 کافروں کی رسم یہ ہرگز مکیا چاہئے **اقول وبالله التوفیق** مولوی صاحب
 جو تحت فائدہ افادہ فرمایا وہ ہرگز جاہل حدیث شریف نہیں ہے اسلئے کوئی عبارت
 اس حدیث کی اس امر پر دلالت نہیں کرتی کہ سوا سہ اللہ کے گھر کی اور کسیکا
 طواف کرنا شرک ہے بلکہ اس حدیث سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ
 قریب قیامت کے بت پرستی پھر شائع ہو جاوے گی جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں
 تھی اور طواف سوا کعبہ کے دوسری چیز کا ہرگز شرک نہیں اسلئے کہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف بید خزا کا فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الحجرات میں جابر رضی اللہ

عنہ سے روایت ہے عن جابر قال قال ابی وعلیہ من فرغت علی غمر قائم ان یاخذوا لک
 بما علیہ قالوا نیت انی صلعم فقلت قد علمت ان والذی استشهد لیوم احد وقرآن
 دنیا کثیرا وانی احب ان یراک الغر جماع فقال لی اذهب فبیدر کل تمہ علی
 ناحیدہ ففعلت ثم رد عوثہ فلما نظرنا الیہ کانہم اخرجوا لی تلك الساعۃ فلما
 دای ما یصنعون طاف حول اعطیہا بیدر اکلث ثم جلس علیہ ثم قال ادع
 لی اصحابک فمأذن لک لعل لہم حتمہ می اللہ عن والذی اصحابہ تہذروا
 ارضی ان یلوی اللہ امانہ والذی ولا ارجع الی اخواتی بتمہ فسلم اللہ
 البیادرا کلہا حتی ان فی النظر الی البیدر والذی کان علیہ اللہ
 صلعم کانہم تنقص قمرۃ واحدة ورواہ البخاری ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے فرمایا میرے کربا اپنے وفایت اور وہ مقروض تھے قرض خواہوں کے
 میں نے کہا کہ بمقابلہ قرض کے خرابالین پس اوٹھوں نے قبول کیا میں نے
 حضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایکو معلوم ہے کہ میرے والد
 احدین شہید ہوئے اور اوپر بہت قرض تھا اور میں چاہتا ہوں کہ ایکو قرض خواہ
 میرے یہاں دیکھیں پس فرمایا مجھ کو کہ جاؤ اور سب قسم کی چہارون کے دہیر
 لگاؤ پس ایسی میں نے کیا بعد اوسکے حضرت صلعم کو بلا لیا پس جب دیکھا قرض خواہوں
 نے حضرت صلعم کو لپٹے وہ لوگ مجھے مطالبہ کرنے میں پس جب انھوں نے
 اس حال کو دیکھا طواف کیا گرد ویرے دہیر خربل کے تین مرتبہ بعد اسکے بیٹے اور فرمایا
 بلاؤ پس صہاجوں کو میری پاس پس ناپنا شروع کیا واسطے قرض خواہوں
 کے چہارون کو یہاں تک کہ اوکے سب جانہ تعالیٰ نے میرے باپ کے قرض
 کو اور میں ارضی اسپر تھا کہ اللہ تعالیٰ قرض ادا کرے اور نہ پھر لیجیوں اپنی بہنوں کے پاس یک

کی ہو سکو اللہ نے اور اسے کھا بیشک کالو گناہین تیسرے بندوں میں
 سے ایک حصہ اور بیشک پھر اہ کرد گناہ اور خیالات میں ڈالو گناہ اور سب گناہ
 کہ کاٹینگے جانوروں کے کان اور بیشک میں سب گناہ اور گناہ کو کہ بدل دے لینگے
 صورت اللہ کی بنائی ہوئی اور جسے ٹھہرایا شیطان کو حمایتی اللہ کو چھوڑ کر
 بیشک صیرج ٹوٹے میں پڑا کہ وعدہ دیتا ہے اونکو اور خیالات میں ڈالتا
 ہے اونکو اور جو وعدہ دیتا ہے اونکو شیطان سو محض دغا ہے اور اونکو گناہ
 ٹھکانا دوزخ ہے اور نیا وینگے اسی چپکار۔ فائدہ یعنی اللہ کے سوا
 جو اور کو گناہ پکارتے ہیں سو اپنے خیال میں صورتوں کا تصور بندہ ہے
 میں یہ کوئی حضرت بی بی نام ہر الیتا ہے اور کوئی بی بی آسیا کوئی
 اتاولی کوئی لال پری کوئی سیاہ پری کوئی سیتلا اور سانی کوئی
 کالی اور پوانی عرضدہ لیسے ہی خیالات باندھتے ہیں اور وہان حقیقت
 میں نہ کوئی عورت ہے نہ کوئی مرد یہ محض اپنا خیال ہے اور شیطان کا
 وسوسہ اور یہ جو کہی خواب میں دڑاتا ہے یا اپنی منت کی چیز قبول کرواتا ہے
 اور کہی سر پر چڑھ کر بولتا ہے اور کہی کوئی کرشمہ دکھاتا ہے سو وہ شیطان
 ہے سب انکے نام کی تذرو تیا زین اسکو پہونچتی ہیں۔ **۱۔ قول و**
 باللہ التوفیق تفسیر بغوی میں لکھا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی مکے والوں کی
 حق میں اور مراد ان یذہون سے یعبدون ہے بقولہ تعالیٰ فقال ما لکم
 اذہون انی اے اے عباد وئی بدلیل قولہ تعالیٰ ان الذین یستکبرون
 عن عبادتی تولہم من ذلہ اے میں دوزخ میں لگاؤں گا
 انا انما اذہا لکنا ان لا وکان لا تقہم کا تو

يُسْمَوْنَ بِهَا بِاسْمِ الْأَنْثَاتِ يَقُولُونَ الْهَاتِ وَالْعُرَى وَمَنْ
وَكَا لَوْ يَقُولُونَ لَصَنِمَ كُلٌّ قَبِيلَةٍ أُنْثَى بَنِي فَلَا رِي
فَكَانَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ شَيْطَانٌ مِمَّنْ يَدْعُو
لِلْإِسْدَانَةِ وَالْكَهَنَةِ وَيُكَلِّمُهُمْ فَلَمَّا قَالَ وَإِنْ يَدْعُو
الْأَشْطَانُ مَا يَرِيدُ أَهَذَا الْقَوْلُ أَكْثَرُ الْمُفْسِرِينَ يَدْعُو
عَلَى صِحَّةِ التَّأْوِيلِ إِنَّ الْمُرَادَ بِالْأَنْثَاتِ الْأَوثَانِ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْأَنْثَاتُ فَيَصْبِرُ الْوَاوُ هَمْزٌ
مَرْجُومٌ يَعْنِي نَهْنِ عِبَادَتِ كَيْفَ مَكْرِبَتُونَ كَوَيْسِدُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا يَأْتِيهَا
رَبُّنَا عِبَادَتِ كَرُوسِيرَى بِدَلِيلِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا يَشْكُ وَهَلْ لَوْ
كَمَا سَكَنِي كَيْفَ هُنَّ عِبَادَتِ سِيرَى سَ أَوْ فَرَمَانَا اللَّهُ تَعَالَى كَمَا مِنْ
دُونِهِ لَ سَوَاءٌ اللَّهُ كَمَا عَوْرَتُونَ كَوَاوَرُ مَرَادُ سَاهَتَهُ الْأَنْثَاتُ كَمَا أَثَانُ
هِيَ اسِيوَا سَ كَمَا تَبَى عَرَبٍ كَمَا مَرْكَبَتِهِ تَبَى أَوْ نَحَا سَاهَتَهُ نَامُ الْأَنْثَاتُ كَمَا يَهْتَبِي
تَبَى لَاتٍ وَعَرَبِي وَمَنَاتٍ أَوْ تَبَى كَمَا تَبَى تَبَى وَاسَ بَتِ سَهَرُ قَبِيلَةٍ كَمَا أَثَانُ
تَبَى فَلَمَّا لَسَ تَبَا كَمَا دَرَا يَتَابِ سَجَ سَهَرُ وَاحِدَةٍ أَوْ نَهْنِ بَتُونَ سَهَرُ شَيْطَانٍ دَمِ
سَهَرُ يَدِهِ هَا سَ حَادِمِينَ وَرَكَابَتُونَ كَمَا أَوْ تَكَلَّمَ كَمَا لَسَ أَوْ سَيَ شَيْطَانٍ كَمَا
أَوْ نَسَ اسِيوَا سَ فَرَمَا اللَّهُ صَاحِبَ لَسَ كَمَا نَهْنِ عِبَادَتِ كَيْفَ مَكْرِبَتُونَ
شَيْطَانٍ كَمَا شَسَ كَمَا يَتَبَى قَوْلِ الْكُثْرَةِ مَفْسِرِينَ كَمَا سَهَرُ كَمَا لَسَ كَمَا تَبَى سَهَرُ
صَحَّتْ وَتَأْوِيلُ اسَ بَاتِ كَمَا كَمَا مَرَادُ الْأَنْثَاتُ سَهَرُ أَوْ ثَانُ هُنَّ أَوْ مَرَّةُ ابْنِ عَبَّاسٍ
كَمَا سَجَابَةُ الْأَنْثَاتُ أَوْ ثَانُ سَهَرُ لَسَ سَهَرُ يَدِهِ نَهْنِ عِبَادَتِ كَيْفَ
وَهَ سَبَ سَوَاءٌ اللَّهُ كَمَا مَكْرِبَتِ كَمَا تَبِينَ غَضَا كَمَا مَفْسِرِينَ وَنَهْنِ مَفْسِرِينَ

ابن عباسؓ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مراد اُنات سے اس مقام میں
 لات و عتبی و منات و غیر ذالک ہیں الاوثان ہیں کہ ہر واحد ان بتوں
 میں شیطان داخل ہو کر کے ان کے خادمین اور کاتبین کے ساتھ ٹکڑا
 ہوا اور ان کے عابدین کو راہ راست سے ہٹکا تا تھا اور اُنات سے حضرت
 نبیؐ و حضرت آسیاؑ مراد لینا خلاف آیت قرآنی اور تخریف بھنوی ہے
 اور یہ سب خیالات اور طعنوں اور شکوک و بولہوی صاحب کے ہیں
 اور ایسے خیالات آخر کار منجر بکفر ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ دین میں یہ
 بات ثابت ہے کہ سلطان ظل اللہ ہے اور اکرام اور سکا اکرام اللہ ہے
 اور اہانت اور سکی اہانت اللہ ہے اور حضرت نبیؐ اور حضرت آسیاؑ
 منجبات اور معظمت دین سے ہیں اور اکرام انکا موجب اکرام خدا ہے
 اور اہانت انکی اہانت خدا ہے اور حب اور کوبتوں میں داخل کیا تو
 بموجب آیت کریمہ کے شیطان انہیں ہی حلول کرے گا اور شیطان نجس
 اور یہ بیبیان بموجب آیت قرآنی کے ظاہر اور سطر میں تو یہ سب مورد
 حلول شیطان ہو کر نجس ہونگے لَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ ذٰلِكَ الْفِتْنٰ
 وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا اور ذکر کرنا ان دونوں بیبیوں کا ساتھ ہوا
 اور سانی اور عیسہؑ ذالک کے صاف دال ہے اس امر پر کہ یہ بیبیان
 ہی ایسی ہی ہیں گو نفس الامر میں نہوں مگر اس خیالات فاسدہ سے اللہ و تبارک
 انکا اور نہیں ثابت ہوتا ہے اور مومنین کے خیال میں اصلاً یہ باتیں نہیں ہیں
 ہے کیونکہ صورت انسان صورت مجودہ نہیں کہ اسکی کوئی عبادت کرے۔
 قولہ وہ اپنے خیال میں تو عورتوں کو دیتے ہیں اور حقیقت میں شیطان لے

کہتا ہے اور انکو اسے کچھ فائدہ نہیں اور نہ دین کاوند دنیا کا اقول وباللہ
 التوفیق فائدہ اسکا اس آیت کریمہ **مَنْ جَاءَ أَحَدَهُمُ احْسَانٌ اِلَّا اَحْسَانٌ**
 سے ظاہر ہو دیا ہے کیونکہ جو کوئی جسکی ساتھ نیکی و احسان کرے گا خواہ
 وہ زندہ ہو یا مردہ وہ اس کے عیوض میں اسے ساتھ میں احسان کرے گا
 چنانچہ یہ معنی آپ کے چچا صاحب کے قول سے ہی ہو رہے۔ وروئے
 شرط القناد اور جواب باقی فائدہ کا یہ ہے کہ یہ سب افعال مشرکین کے
 ہیں کہ اسکو عمل میں لاتے ہیں اور جو عبادت ان کے حقین اللہ صاحب نے
 فرمائی ہے حتیٰ اور بجا ہے بلکہ اگر کوئی مسلمان کسی کی چوٹی رکھے یا چار بار بوسے
 صفائی کرے تو اس کے اوپر طلاق فسق اور خسارہ شرعی کا کیا جادے گا نیز کہ
 کافر و مشرک میں قولہ آخر فائدہ ان باتوں کا ہے کہ آدمی اللہ سے پھر جاتا
 ہے اور مشرک میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول وباللہ التوفیق
 جواب اسکا جو فقیر نے سابق دیا وہی قول مولوی صاحب بھی ظاہر اور
 آشکار ہے کہ بالفعل کوئی مسلمان کہ نہ والا ان افعال کا مشرک نہیں لیکن
 آئندہ اسکو اگر حلال جائیگا اور مستحق عبادت کا انکو سمجھ گیا تو البتہ مشرک چودھو
 قولہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ جَنَّاتٍ**
مِنْهَا رَوْحُهُمَا لِيَسْكُنَ اِيْنَهَا اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں
 کہ اللہ وہ شخص ہے کہ جس نے پیدا کیا تنکو ایک سے اور بنایا اس سے جو
 اسکا کہ چین پاوی اس سے آہ اقول وباللہ التوفیق جواب اسکا
 اوائل رسالہ میں بشرح و بسط تمام بدلائل شرعیہ دیا گیا جسکو اصول قرآن
 میں دخل تمام ہے اور عقل سلیم کہتا ہے بجز دیکھنے کے قبول کر لیگا

ہدایت اور حفاظت اللہ کے ہاتھ میں ہے جسکو چاہے ہدایت دے اور
 جسکو چاہے گمراہ کرے شاعر گریبا یہ گوشِ غنبت کس + بر رسولان
 بلاغ باریت وین + قوله قال الله تعالى وحصلوا لله
 مما ذنرنا آمن الحزبت والاعام نصيبا فقلوا هذا
 لله بزرهمم وهذا البشر كما ينال كان لشركائهم
 فلا يصلح الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكيون
 اور کھا اللہ صاحب سورۃ الغام میں کہ لوگ پھر اسے ہیں اللہ کا اوس چیز
 میں سے کہ اسنے وہ پیدا کیا ہے کہتے اور مواشی ایک حصہ پھر کہتے ہیں
 یہ حصہ اللہ کا اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شر کو نکا وہل خواہے اللہ
 کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں قائد کا یعنی سب کہتے اور مواشی اللہ
 ہی سے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی پھر انہیں سے جیسے انجی نیاز
 نکالتے ہیں بلکہ اور وہی نیاز کی جتنی احتیاط اور ادب کرتے ہیں اللہ کی نیاز
 کے لئے نہیں کرتے اقول و یا للہ التوفیق حال نیاز اور فاقہ
 کا سابق معلوم ہو چکا کہ وہ سب جائز ہے اور یہ سب افعال مشرکین
 کے ہیں کہ سولے اللہ کے اصنام کو اسکا شریک ٹھرایا تھا کہ جسکو
 اللہ صاحب نے فرمایا اور مسلمان ایسا نہیں کرتے کہ اسنے نزدیک کوئی
 اسکا شریک نہیں کیونکہ کلمہ توحید کہ اسکو اپنا و رد کہتے ہیں اس سے
 بیخ شرک بتما نہ منقطع ہوگی ۵ نہیں ممکن کہ خطرہ غیر کا دین کہی آوے
 کیکی بادین سب کچھ ٹیلانا اسکو کہتے ہیں ۔ بلکہ ذرا انکی سب اللہ کے
 واسطے ہے مگر ثواب اسکا بوجہ هل جزاء الا حسنان الا احسان

کی سب بزرگوں کو بخشے ہیں کیونکہ تو اس اعمال مالکیہ اور بدنیہ کا نزدیک حنفیہ کے
 بلاشبہ اموات کو پوچھتا ہے چنانچہ یہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں قولہ **قَالَ**
تَعَالَى وَقَالَ لَهُمْ هَذِهِ أَلْعَامُ وَخَرَّتْ حَجَرًا لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ
نَشَاءُ مِنْهُمْ وَالْعَامُ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَالْعَامُ
لَا يَذْكُرُونَ إِلَّا مَا لِلَّهِ عَلَيْهِمْ فُتِرُوا **عَلَيْهِ**
سَيُخَيَّرُ نَحْمُ تَمَّا كَانُوا لِيُفْتَرَكُوا اور کہا اللہ صاحب نے سورہ
 انفاس میں اور کہتے ہیں یہ سواشی اور کہتے اچھوتی سے نکلا دے اسکو مگر
 وہی کہ چاہیں ہم اسکو محض اپنے خیال سے اور بعضے سواشی سے کہ منع ہے
 سواری اسکی اور بعضے ہی کہ مذکور نہیں کرتے اس پر اللہ کا نام یہ سب جہتوں
 باندھ ہے اللہ کے نام پر سو وہ سزا دیکھا انکو جو ٹہہ باندھنے کی بدلی
اقول وبالله التوفيق جواب اسکا اور اس فائدہ کا جو بذیل اس
 آیت کریمہ کے لکھا سابق ہو چکا مگر قولہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا جَعَلَ**
اللَّهُ مِنْ خَيْرٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيَّةٍ وَلَا حَامٍ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
وَالَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ نازعہ میں نہیں
 ٹھرائی اللہ نے کوئی بحیرہ اور نہ کوئی سائبہ اور نہ وصیہ اور نہ حام لیکن کافر
 باندھتے ہیں اللہ پر جو ٹہہ اور اکثر وہی سچے نہیں کہتے **قَالَ** **لَا يَحْسِبُونَ**
مَنْ عَمِلَ كَامًا كَرِهَتْ تو اسکا کان پہاڑو کہتے ہیں اور جو بحیرہ کہتے ہیں
 اور جو سائبہ کہتے ہیں اسکو سائبہ کہتے ہیں اور جو وصیہ کہتے ہیں
 کہ فلا نے جانور کا اگر بچہ نہ ہوئے تو ہم اسکی نیاز کروں گے پہاڑ کا

شروادہ ہوتا تو دونوں کو نیاز نہ پڑ پڑے کہ مادہ کے ساتھ وہ بھی نیاز نہ تھا
 اس مادہ کو وسیلہ کہتے اور جس جانور کی پشت سے دس بیچے ہوئے اور سپر
 لادنا اور چڑھنا موقوف کرتے اسکو حام کہتے سوال اللہ نے فرمایا کہ یہ بائین اللہ
 اور ہمیں آئینہ اپنی بیوقوفی سے ایسی رسمیں باندھ لیں ہیں اس آیت سے ملتا
 ہوا کہ کوئی جانور کسی کے نام کا ہٹا رہنا اور کچھ اسکا نشان اسپر لگا دینا اور
 یہ بھی کرنا کہ خلائی کی نیاز گائے بکری ہوتی ہے اور فلاہنے کی نیاز مرغ یہ
 سب بیوقوفی کی رسمیں ہیں اپنی طرف سے اللہ کے حکم کے خلاف سلیمان
 کو یون ہرگز کیا چاہئے اقول وبالله التوفیق تحقیق اسکی یہ بیان
 آئینہ کریمہ ما اهل لغیر اللہ کی بخوبی ظہور میں آئے حاجت تکرار کی
 نہیں کیونکہ نزدیک مومنین کے نہ کوئی بھروسہ ہے اور نہ کوئی سہارہ اور نہ وسیلہ
 و نہ حام اور یہ سب افعال کفار کے تھے اور مومنین جو جانور فرج کرتے
 ہیں بنام اللہ کرتے ہیں اور وہ سب داخل تحت اس آئینہ کریمہ کے ہیں -
 فکلو مما ذکرنا سبحان الله عليه ولا تأکلوا مما لم
 یذکر اسم الله عليه پس قیاس جانور مومنین کا جانور ان کفار پر
 کہ جانور حکم کی گارانتی پر جاری کرنا قیاس مع الفارق ہے اور جو کسی
 نام سے حکمت اور حرمت جانور میں نہیں ہو سکتی فقہ قولہ قال اللہ تعالیٰ
 ولا تقولوا لما تصف السنتنا الذب هذا حلال وهذا
 حرام لتفتروا علی اللہ الذی ان الذین یفترون یستعذب اللہ
 الذی لا یفلحون اور کہا اللہ صاف ہے نہ وہ نحل میں کہہ کر ایسی جوئی
 باتیں کہ بیان کرتے ہیں بتاریخی زبانیں کہ یہ کیا چاہئے اور یہ کیا چاہی

کہ باندھوا لٹھ پر چوٹہ بیٹک ج لوگ باندھے ہیں لٹھ پر چوٹہ دے مراد کوئین
 چوٹے کاٹکا یعنی چوٹہ چوٹہ نہ ٹھراؤ کہ فلانا کلام کیجے کیونکہ کسی کام کو
 رو کر نایا ناروا کرنا لٹھ کی شان ہے سو اسمین اللٹھ پر چوٹہ باندھنا ٹھراؤ
 یہ خیال کرنا کہ فلانی کام کو کیجے تو مراد ملتی ہے اور نہیں تو کچھ نقصان ہو جاتا
 ہے سو یہ محض غلط ہے لٹھ پر چوٹہ باندھنے سے یا اپنی وہم خیال پر دور
 سے کہی مراد نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ عشرہ محرم میں
 پانچواں دن لال کپڑا پہنے حضرت بی بی کی صحنک مرد کچھاوین اور حبیب و تنگی
 نیاز کیجے تو وہی خشکی پر کیجے اور اسمین بالضرور فلانی فلانی ترکاریاں ہی ہوں
 اور سی اور مہندی ہی ہو اور لونڈی نکھا دے اور جس عورت نے دوسرا خانہ
 کیا ہو وہ نکھا دے اور جو بیچ قوم میں ہو یا بدکارہ ہی نکھا دے اور شاہ عبدالحق کا
 توشہ حلو ہی ہوتا ہے اور اوسکو اس احتیاط سے بنائیں اور حقہ پینے
 والی کو نہ کیجے اور شاہ مدار کی نیاز بالیدہ ہے چڑھتا ہے اور بوجی قلندر کی نیاز
 سہنی اور اصحاب کعبہ کی نیاز گوشت و روٹی موت کی بعد چہرہ مہینہ کشادی
 نہ کیجے اور نہ شادی میں بیٹھے اور آچار ڈالے اور فلانے لوگ لال کپڑا نہ پہنے
 اور لال سوئی نہ پہنے سو یہ چوسٹے ہیں اور شرک میں گرفتار اللہ کی حکومت
 کی شان میں اپنا دخل و تصرف جتاتے ہیں اور ایک شرع جلدی ہی اپنی طرف
 قائم کرتے ہیں اقول وباللہ التوفیق یہ سب اغال ہشکر میں کہے گئے تھے
 کہ دسٹے چوٹہ باندھنے کے لٹھ پر ایسے اضال کرتے تھے کسی جانور کو حلال
 اور کسی جانور کو حرام ٹھہرانے اور مومنین تو اصول دین میں سب متفق ہیں مگر اور
 فرقے کہ فروقات میں مختلف ہو کر صراطِ مستقیم سے کوئی داسے بھٹکا اور کوئی بالین

اور شبہات شیطانیہ ایسے ایسے کام ہشا بہت کفار انہیں لوگوں سے صادر
 ہوتے ہیں اور محرم ہیں کہ ایام غم سے سو مانہ نہیں پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیرہ
 ذلک من المخرقات کیا کرتے ہیں اور اہل سنت تو ایسے افعال سے کارہ ہیں
 اور یہ ہی آخر کار بدولت ایمان بعد عذاب انشا اللہ تعالیٰ داخل جنت ہونگے
 ولعمریہ ما قال **۵** جنگ ہفتاد و دولت ہمہ را عذر نہ + چون ندیدند حقیقت رہ
 افسانہ زوند + اور جواز فاسخ کیا آپ کے چچا صاحب کے اقوال سے خود ظاہر
 وہویدا ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قفس سرہ
 العزیز بعض جوابوں میں فرماتے ہیں کہ طعامیکہ برآن فاتحہ ابابین کنند تبرک میشود
 و نیز شاہ صاحب نے بچوان اعتراضات مولوی عبدالحکیم بخابی کے لکھا ہے
 قولہ یعنی بخابی عرس بزرگان خود بر خود مثل فرض دانستہ سال بسال
 بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در آنجا تقسیم نمودہ مقابر را و ثنا نقبتہ سے
 کنند الخ بخابین طعن معنی است بر چہل احوال مطون علیہ زیر کہ غیر از فراموشی و غیر
 مقررہ بحکس فرض نمیداند اسے زیارت و تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان
 بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعاء خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب
 یا اجتماع علماء و متقین روز عرس برائے ولادت کہ ان روز مذکور انتقال ایشان
 میباشد از دارالعمل بدارالغوث و الا نہ روز کہ این امر واقع شود بموجب فلاح
 و نجات است و خلفت را لازم است کہ سلف خود را باین نوع بر و احسان یا
 نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ **۱** الولد الصالح بدعولہ و در مشورہ
 سیوطی مرقوم است **۲** اخرج ابن المنذر را و ابن مراد و بیہ عن
 ابن ابی ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم کان یأتی احداً کل عام فاذا لقو

الشعب سلم علی قبور الشهداء فقال سلام علیکم
 بما صبرتم فغم عقی الداد و اخراج ابن جریر علی محمد ابن
 ابراہیم قال کان النبی صلعم یاتی قبور الشهداء اءا علی
 داس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فغم عقی
 الداد و ابوبکر و عمر و عثمان هکذا یفعلون انتہ و فی
 التفسیر الکبیر عن رسول اللہ صلعم کان یاتی قبور الشهداء
 داس کل حول فیقول السلام علیکم بسما صبرتم فغم
 عقب الداد و الخلفاء الاربعة هکذا

یفعلون انتہ ترجمہ اخراج کیا ابن منذر اور ابن مردودہ نے اللہ سے کہ بیشک
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے کوہ اُحد کو ہر سال پس جب ملتی تھیں آنحضرت
 کو گہاٹیاں سلام کرتی تھی آنحضرت قبور شہداء و پرپس فرمایا سلامتی ہو جو تمہارے
 کی کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ آخرت کا اور اخراج کیا ابن جریر نے محمد ابن
 ابراہیم سے تھے بنی صلعم آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال پس فرماتے تھے
 کہ سلامتی ہو جو تمہارے سبب اس چیز کے کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ آخرت
 کا اور حضرات ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم اسی طور پر کہتے تھے اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے
 تھے رسول اللہ صلعم کہ آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال میں پس فرماتے تھے کہ
 سلامتی ہو جو تمہارے سبب اس چیز کے کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ آخرت
 کا اور خلفاء اربعہ اسی طور پر کہتے تھے اور آپ کے دادا صاحب ایسے حضرت شاہ ولی اللہ
 صاحب اپنے باپ کا تعلق العارفین میں نقل کرتے ہیں کہ درایام وفات حضرت
 رسالت تاب صلعم چیزی فتوح نشد کہ بنا بر آنحضرت طعامی پہنچے شود قدری خود بیان

وقت نیاز کردم شبی در وقت دیدم که انواع طعام بجنور آنحضرت عرضه میدارند و
 در آن میان آن خود وقت سیاه نیز معروض داشتند بنهایت اشتهاج و لذت داشت
 قبال میفرمودند و آنرا طلبیدند و چیزهای از آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت
 کردند و نیز حضرت شاه عبدالعزیز صاحب قدس المدرسه الغریزیه و تفسیر سوره و انشقت
 بعد آیت و القمرا و انشقت ارقام فرموده اند اول حالتیکه بحر جدا شدن روح از بدن
 خواهد شد کئی احوال از حیات سابقه و لغت تعلیق بدن و دیگر معروضان از انبساط
 جنس خود باقیست در آن وقت گویا برنج است در میان زندگانی دنیا و استغراق
 عالم قبر که چیزهای ازین طرف و چیزهای از آن طرف دارد بعینه اقله وقت شوق است
 هنوز بقصرات مخلوقات و آمد و شد آنها منقطع نگردد و جان داران همه سیدار و حساس
 متحرک و در بقایای اعمال روز مشغول و این حالت حالت انکساف و جزای بر خیز
 از نیکبای و بدبایست و مدد زندگان و مبروگان درین حالت زودتر میسر
 و مبروگان منتظر حقوق ازین طرف میباشند و چنان گمان میبرند که هنوز زنده ایم
 لهذا در حدیث شریف در احوال قبر وارد است که مرد مسلمان در آنجا میگوید دعوتی
 اصله میبندد بگزارند یا را تا نماز بخواند و نیز وارد است که مرده در آن حالت مانند غریق است
 که انتظار فریاد میبرد و صدقات و اوعیه و فاخته درین وقت بسیار بکار آید
 و از سنجاست که طواف بنی آدم تا یکسال علی الخصوص تا یکچهارموت دین نوع امان
 و کوشش شام می نمایند و روح مرده در قرب موت در خواب عالم مثل ملاقات
 بندگان میکند و مافی الضمیر خود را اظهار نماید انتهی هر چند دلائل و شواهد جواز فاعلم
 کی نیست سی بن لیکن فقیر نے اسجا اختصار کیا جسکو شوق ہو تو فقیر کے رسالہ
 میں کہ کسی بہ تذیر بشیر ہے ۔ دیکھئے انشاء اللہ تعالیٰ تشریف خاطر ہوگی فائدہ

اس بیانی سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فائزہ فتوح اور نذر نیاز کہ مرسوم دیار ہند ہی از
 موت میت تا یک سال و عروس بزرگان سب ماخوذ حدیث سے ہیں اور حال
 نذر نیاز بقبرہ سید احمد کبیر و نیاز اصحاب کہف و نیاز ابو علی قلندر سابق معلوم ہوا
 کہ سب جائز ہیں مگر یہ ہے لغین و تحفیف کہ ہر ایک کے نیاز میں معین و مقرر ہے اور
 اوس کی واسطے یہ دلیل ہے کہ مثلاً اولاً ایک شخص نے مذکور کیا اللہ اگر یہ مراد
 سیری بر آوے تو ایک گائے بیچ کر اوس کا گوشت اور تین من آٹا پکا کر سیر
 دوست کا فائزہ کر کے نماز پڑھو تو کھلاؤ گا اور ثواب اوس کا سید احمد کبیر کو پہنچاؤ گا۔
 اور جب مراد اوس کی پوری ہوئی تو بموجب سنت کے وہ یہ عمل پھور میں لایا اور
 آئندہ یہی ہیبت اور مومنین میں مرسوم رہے علی ہذا القیاس اور نیاز زون کو
 مثل نیاز شاہ عبدالحق توشوی اور اصحاب کہف وغیر ذلک کے ایسا ہی سمجھنا
 چاہئے اور اوس کو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تجربات میں داخل کیا جیسا
 کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے اور فاسق کو یہ طعام متبرک ندینا اور دوسرے مومنین
 اور مسلمین و متقین کو کھانا حدیث سے ثابت ہے جیسا مشکوٰۃ شریف کے باب
 فی السلامین اللہ میں لکھا ہے عن ابی سعیدؓ انہ سمعوا النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصاحب الا مؤمناً و لا یاکل طعاماً

الافتی دواہ الترمذی داؤد ذوالداری ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ تحقیق سنا ابی سعید نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہ پاس
 بیٹھ مگر مومنین کے اور کھائے کہانا تیرا مگر یہ نہیں گار اور آپ کے چچا صاحب نے
 یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب نے جواب میں سوالات عشرہ کے حقہ کو بوجہ اجتماع

کراہیت چند مکروہ تحریمی لکھا اور خود حضرت مولوی صاحب جبکہ شہر الہ آباد میں
 تشریف لائے اس وقت شیخ غلام علی صاحب کہ سربراہ کار راجہ بنارس کے تھے
 ان کے دعوت کی وقت و عظیمین حقہ اور افیون کو حرام کہا بلکہ افیون معہ ظروف اور
 حٹھائے قیمتی کو دریا میں ڈبوادیا اب اگر مشائخ ایسے کہانے متبرک کو حقہ بیٹے لیکو
 نذین تو ان پر کیا الزام ہے اور کیونکر دین کے ان کے دعویٰ پر یہ حدیث شاہ عادل
 اور گواہ ہے اور نیز مشائخ اس طعام متبرک کو حقہ پینے والی کو ذبیحہ سولے ترک اولی کے
 حرام نہیں سمجھتے ہیں یہاں تک کہ ان پر الزام ہو اس فعل کو کہ ثابت حدیث سے
 ہو اسکو شرک فی العاوت کہنا گردن انصاف کے بارے ہے کیونکہ مشرکین مکہ
 کہتے تھے اپنے گمان پر کہ یہ مویشی اور کہتے حرام ہے جسکو جاہلین کے ہم دیکے
 اور یہی کہتے تھے کہ اس پر اللہ نے سہم کو حکم کیا ہے لگے اللہ صاحب نے اس کے
 جواب میں ارشاد فرمایا سچیرہم یا کالوا بفترون قریب ہے یعنی جزا دیکھا اللہ انکو
 ساتھ اس چیز کی کہ تھی وہ لوگ چھوٹے بانہ تھے اللہ پر مقام عور ہے کہ احکام مشائخ
 اور مشرکین متحد نہیں کیونکہ ان کا احکام ان کے گمان پر تھا نہ یہ کہ اللہ صاحب نے
 اس پر انکو حکم کیا تھا اس واسطے نسبت چھوٹے کے ان کی طرف اللہ صاحب نے کی
 بخلاف احکام مشائخ کہ سب بخود آیت اور حدیث سے ہیں کما عرفت اور سی
 اور ہندی وغیر ذلک کا صحنک پر کہنا عرضات زمان ہند سے ہے لا اصل
 واللہ اعلم اور سوا کے جسے دعویٰ کیا اس پر اسکا بیان لازم ہے تا آنکہ
 ہم اس پر کلام کریں اور ان بزرگوں کو شرکار اللہ کا ٹھہرا کے فاسخ کر دینا انکو داخل
 مشرکین کے کرنا محض افتراء اور کذب ہے چنانچہ تحقیق اسکی سابق گزری
 قولہ اخراجہ وسلم عن حفصۃ زوج النبی صلعم قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شیخ لم یقبل لہ
صلوۃ ۱۴۰۰ لیلۃ شکوۃ کے باب الکیہات میں لکھا ہے کہ مسلم نے
ذکر کیا کہ بی بی حفصہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو کوئی چاہے کسی
خبر دینے والے کے پاس پھر پوچھے اسے کچھ تو نہیں قبول ہوتی اسکی سزا
چالیس دن فائدہ یعنی جو کوئی غیب کی باتوں کے بتانے کا دعویٰ رکھتا
اس پاس جو کوئی جا کر کچھ پوچھے تو اسکی عبادت چالیس دن تک
قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان دشمنوں کی بات کی اور شرک سب عبادتوں کا
نور کھود دیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سچوئی اور مال اور جہار اور
فال دیکھنے والے اور نام نگاہی والے اور کشف اور استیوارہ کا دعوے
کرتوانے اسمین داخل ہیں اقول وباللہ التوفیق جواب علم غیب کا شر و خاساں
دیا گیا و نیز مولوی صاحب کے تابعین سے پوچھتے ہیں کہ علم غیب ممکنات سے ہے
یا من قبیل محالات اور ثانی باطل ہے کیونکہ اگر محالات سے ہوتا تو خضر علیہ السلام
کو کیوں علم غیب عطا ہوا بیہنا وہی شریف میں بذیل آیت و علمناہ من لدنا علما
لکھا ہے ہما یحقق بنا ولا یعلم الا بتوفیقنا وهو علم الغیوب
ترجمہ اوس چیز سے کہ مخصوص ساتھ ہمارے ہے اور نہیں جانتا کوئی مگر توفیق
ہماری سے اور وہی علم غیوب ہی اور مدارک میں تفسیر اس آیت کے یہ لکھا ہے
وقیل العلم الذی ما حصل للعبد بطریق الا الہام علم کہنی وہ چیز ہے کہ
حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کے اس دو تفسیر سے یہ بات ثابت ہوئی
کہ علم غیب اور کشف اور الہام ممکنات سے ہے اور اپنے بندگان خاص کو عطا
کیا اور کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ کرامت ولی عین معجزہ نبی ہے اور وہی دلیل ہے

اسپر کہ معجزہ بنی کا ظاہر کیا پس معجزہ کو نقص نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتا ہے تو
کہ جبکہ سبھی حقیقت کو کہ کافروں نے نہ مین دار پر کہنیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی مسجد میں
بیٹھے تھے اور اوسکو دیکھتے تھے اور اپنے اصحاب سے فرماتے تھے وہ معاملہ کہ اوسکی سزا
کفار کرتے تھے اللہ صاحب نے حقیقت کی انکھ سے ہی پروردگار نے ایسا کیا کہ اوسنے
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور سلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکا سلام حضرت کے
سمیع مبارک تک پہنچایا اور حضرت کا جواب اوسکو سنوایا مدینہ منورہ سے اور حضرت
نے دعا فرمائی اوسکا منہ جانب قید کے پھر گیا پس دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا مدینہ سے اوسکو بطریق اعجاز اور حقیقت کا دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ میں مکہ سے
عین کشف و کرامت اور داخل کرنا کشف و کرامت کا کائنات میں خارج از دین و
ریاست ہے اور نبیل اس حدیث کے طبعی میں لکھا ہے کہ کاسن وہ ہے کہ خبر سے
آئندہ کی باتوں کی اور دعویٰ کرے شناخت پوشیدہ خبروں کا اور عرب میں کائنات
ہے کہ بعضوں کے جن تابع تھے اور آسمان پر جا کر احکام کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
طرف سے صادر ہوتے تھے اوسکو دزدیدہ سنکر برہمنوں کے کائنات میں بہو چکا
تھے اور بعضے ارواح جن اور شیطان سے استفادہ جوئی باتوں کا اور اوان
باتوں سے کہ جو آدمی کو گمراہ کرتے ہیں اور بعضے مقتدات اور اسباب اور علامات
اور افعال اور اقوال اور احوال سے تعریف و شناخت کرتے تھے اور یہی لوگ
مخصوص ہیں ساتھ نام عراف کے کہ مکان مشرق اور گرم شدہ کو معلوم کریں اب یہ ہیں
بندگان کو امنین داخل کر کے اوسکے اعمال جالیس و نئے غیر مقبول ہونا زیادتی اور بر
سنت کے ہے اور نیز ہندو گان روضۃ الاحباب میں لکھا ہے درمحل اخبار
وارد شدہ کہ حق تعالیٰ پیغمبر خویش را بر احوال اہل سوتہ اطلال وادو گویند زمین را

مرفوع گردانید تا حضرت معمر کہ و محاربہ ایشان را دید و یاران را خبر داد از احوال بنو
 و فرمود اخذ الراية مزید فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب ثم
 اخذها ابن راحه فاصیب یعنی علم را زید گرفت و شهید شد بعد از ان
 جعفر گرفت و مرتبہ شہادت یافت بعد از ان ابن راحہ برداشت و جرمہ شہادت
 بشید این سخن میفرمود و آب از چشم نزگسین و ان میشد آنوقت فرمودہ شمشیری
 از شمشیر ثانی خدایے خالد علم برد گرفت و فتح بردست او حاصل شد و روایت آنکہ
 فرمود یا خدا یا بدرستی کہ خالد شمشیری از شمشیر ہست است ویرا نصرت دہ و زان
 روز باز خالد را سیف اللہ لقب شد و در تخصیص المغازی آوردہ کہ چون سلمان
 و کفار در موتہ ہم رسیدند و را سخالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مسجد مدینہ نشسته
 بود و حال اہل موتہ ابرو کے طاهر ساختہ بودند چنانکہ در جنگاہ ایشان
 سید بدند و نیز وارد ہوا کہ عمر بر در حبیہ پڑہتے تھے اثنائے خطبہ میں فرمایا
 کہ یا ساریۃ الجبل الجبل اس قول کو حضرت سعد ابن وقاص نے سنا
 و حالانکہ فاصلہ ہابین حضرت عمرؓ اور ابن وقاص کی بہت اوسکو سنکر کہینگا
 فارس سے آگاہ ہو کر کفار و نکو مغلوب کیا اور سوائے اسکے اخبار و آثار لکھنا موجب
 و بطولت رسالہ ہے لہذا اسقدر پر کفایت کیا جسکو زیادہ توضیح منظور ہو کتب
 سیر کو ملاحظہ کرے بخوبی حال معجزہ اور کشف اور کرامت کا واضح اور آشکار ہوگا اور
 نام نکالنے کا طریقہ مولوی صاحب کے دادا صاحب یعنی شاہ ولی اللہ صاحب
 نے قول الجبل میں لکھا ہے اور تابعین اسے کہیں کہیں بات کا انکار کر کے افتاء
 پر خاک ڈالیں گے فقہ اخراجہ ابو داود عن جبیر ابن مطعم
 قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فقال جہدت لا

نفس وجاع العیال و بھکت الاموال و بھکت الاغفار
 فاستسقى الله لنا فاقا نستشفع بك على الله و نستشفع بالله
 عليك فقال النبي صلعم سبحان الله سبحان الله فما زال
 يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال و يحاك
 الله لا يستشفع بالله على احدٍ شان الله اعظم من ذلك
 يحاك تدري ما الله ان عرشه على سمواته لهلكن او قال يا صا
 مثل القبة عليه و الله ليا عطف به اظيط الرجل بالراكب
 سكاوة کے باٹ اراخلق میں لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ جبیر نے نقل
 کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک کنوارا پس کہا سختی سے ہلاک ہو گیا اور پہلی مرتبہ
 میں کہنے اور نقصان ہوئے مال اور مر گئے سواشی سو مینہ مانگ اللہ سے واسطے
 ہمارے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہیں تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کے تمہارے
 پاس سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نرا ہی اللہ نرا ہی اللہ سو اللہ کی پاکی یہاں تک لیتی
 رہے کہ اسکا اثر بارون کے چہرے میں معلوم ہونے لگا پھر فرمایا کہ کیا ہے بیوقوف
 ہے تو اللہ کو سفارشی میں لاتے کسی کے آگے اللہ کی شان بڑے ہے اسی
 افسوس ہے تجھ پر آیا جانتا ہی تو کہ کیا چیز ہے اللہ بیشک تخت اوسکا اوس کے
 آسمانوں پر اس طرح سے ہے اور بتایا اپنی انگلیوں سے قبے کی طرح اور بیشک وہ
 چہرہ بولتا ہے اسی جیسا کہ چہرہ بولے اونٹ کا پالان سوار کے بوجہ سے آگیا
 و بالله التوفيق حال جواز استشفاع سابق گذرا اور ناخوشی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اس امر پر تھے کہ وہ کنوارا اللہ کو شفع لایا اور اللہ کو شفع
 قرار دینا ہرگز درست نہیں قولہ کسی نے یہ حدیث کہی کہ **ہ** دل از ہر محمدی

دارم + رفاقت با خدائی خویش دارم + جو اب اسکا یہ ہے کہ یہ شعر کہ جب کا محفل
 محفل معجز پر کر سکتے ہیں داخل تخت قول اعرابی و گنوار نہیں بلکہ داخل آیت کریمہ کہ جو
 اخیر رکوع سورہ مہریم ناکور ہے ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن وداۓ ترجمہ یعنی بیشک وہ لوگ کہ ایمان لائے اور
 کام اچھے کئے قریب ہے کہ ظاہر کرے گا اللہ اپنے واسطے دوستی خالق کی و لونین بدو
 اسباب اور سائل کے اور حایت میں وارد ہے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 کسی بندے کو دوست کہتا ہے جبریل سے فرماتا ہے کہ میں فلاں بنی کے کو دوست
 رکھتا ہوں تو یہی اوسکو دوست کہہ تو جبریل علیہ السلام ہی اوسکو دوست رکھتے
 ہیں اور ایک پکار نیوالا پکارتا ہے آسمانیوں کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فلاں کو دوست کہتا
 ہے تم ہی اوسکو دوست کہو پھر آسمانی اوسکو دوست رکھتے ہیں بعد اوسکے محبت
 اوسکی رکھتا ہے زمین میں تا اینکہ زمین واسطے ہی اوسکو دوست رکھیں اور یہی ہے
 میں اس شعر کے کہ قائل کہتا ہے دل باز مہر محمد ریش دارم + رفاقت با خدائے
 خویش دارم + یعنی اپنے دل کو محبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زخمی اور گھائل رکھتا
 ہوں اور کیونکر نہ رکھوں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود اس کے ساتھ محبت رکھتا ہے اور اسکو
 اپنا محبوب ٹھہرایا پس اس محبت میں عین اپنا رفیق اللہ کو رکھتا ہوں کیونکہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ صاحب کو باین کلام ارشاد فرمایا کہ هو الوفیق
 الا علی پس حضرت رفیق اللہ صاحب کے ٹھہرے اور میں رفیق محمد صاحب
 کا بموجب آیت کریمہ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ
 ومن یطع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم
 من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین حسن

اللہ کے فیق ہر اور یہ جو کہا کہ ع با خدا دیوانہ باش و با محمد ہوشیار جواب اسکا
 یہ ہے کہ داخل تحت آیتہ کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
 کے ہے نہ داخل تحت قول اعرابی و گنوار کے کیونکہ قول اسکا کہ با محمد ہوشیار
 باش یعنی اتباع محمد کو چھوڑنا چاہیے ورنہ باعث ہلاکت دنیا اور آخرت ہوگا اور
 قول اسکا کہ با خدا دیوانہ باش یعنی ساتھ اللہ کے ایسی محبت پیدا کرنی چاہئے
 کہ لوگ اسکو دنیا میں دیوانہ کہیں اور یہ دیوانگی اسوقت ظاہر ہوتی ہے کہ سوا
 اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے خیال اسکو نہ ہو اور یہ جو کچھ
 شاعرانہ کہا عین ادب ہے مگر جو کوئی نہ سمجھے اور اسکو بہ بے ادبی تعبیر
 کیے تو اس سے اسکا آیات قرآنی کا ظہور میں آویگا وہو کما ترمی الحمد للہ کہ اسجگہ
 قول حق یعنی دعائے ادب زبان پر مولوی صاحب کے گزریے ۵ از خدا خواہم
 توفیق ادب + بے ادب محروم گشت از فضل رب + اور یہ جو کہا کہ ایک ختم مشہور ہے
 کہ اسمین یون پڑھتے ہیں بانشیخ عبدالقادر شیشا اللہ جواب یہ کہ شیخ عبدالقادر جلیانی
 رحمۃ اللہ علیہ کو مختار کل نہیں ٹھہرایا جیسا کہ اس اعرابی نے ٹھہرایا تھا بلکہ اسجا تو مختار
 کل اللہ ہے اور لفظ اللہ اسی پر دلالت کرتا ہے یہ تو یہ قول ایسا ہوا کہ جیسا
 کوئی کسی سے کہے کہ فلانی چیز ہمو لہ عطا کیجئے تو یہ قول کمال عظمت اللہ پر دلالت
 کرتا ہے نہ کہ اسکی تحقیر پر ہاں جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یون کہے
 کہ یا اللہ کچھ دے تو شیخ عبدالقادر کو اسے تو بجا ہے تو یہ ہی درست ہے اور توسل
 محبوب الہی ہے اور حال ثبوت توسل کا احادیث سے سابق بخوبی ظہور میں آیا
 ہے یہی بات معلوم ہوئی کہ مقبول اللہ کو نزدیک اللہ کے توسل ٹھہرانا بیشک جائز و
 درست ہے جب ثبوت ان امور کا آیات قرآنی اور اقوال زبان مولوی صاحب

سے معلوم ہوا تو اگے جو کچھ کہ فرمایا غنک منہ سے بنوئے نہ جسے بوشرک کی یا بی
ادبی کی ظاہر ہوا نہ سب دہو گیا فتکر ولا تغفل وکن سن الشبارکین و
اعبد ربک حتی یا یتک الیقین قولہ اخراجہ ابوداؤد والنسائی
عن شریح ابن ہانی عن ابیہ اللہ لما وفد الی رسول اللہ
صلعم مع قومہ سمعہم یکنونہ با بے الحکم فدعا رسول
اللہ صلعم فقال ان اللہ ہوا الحکم والیہ الحکم فلم تکنہ با الحکم
مشکوۃ کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ ابو داؤد اور نسائی نے ذکر کیا کہ شریح
نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ جب آیا پیغمبر خدا کے پاس اپنی قوم کے ساتھ
حضرت نے سنا ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں اسکو ابو الحکم یعنی اصل قضیہ چکا دینے والا
سو بلایا اسکو پیغمبر خدا نے اور فرمایا بیشک اللہ ہے اصل قضیہ چکا دینے والا اور
اوسیکا ہے حکم پر چمکو کیون کہتے ہیں ابو الحکم فائدہ یعنی یہ بات کہ قضیہ کو چکا
دے اور جھگڑے کو مٹا دے یہ الہی کی شان ہے کہ آخرت میں ظہور کرے گی
کہ پہلی پہلی دین و دنیا کے جھگڑے سب صاف ہو جائیں گے اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ جو لفظ اللہ کے شان کے لایا ہے اور اوسی میں وہ پائے جاتی ہے
سو اور کیونہ کہتے جیسے پادشاہوں کا پادشاہ مالک سارے جہاں خداوند
جو چاہے کر ڈالے مجبور و بڑا دانا ہے پر واسطے ہر اقیانوں قولہ باللہ التوفیق
جو کچھ کہ اسمقام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسے اور کثرت سے کیونکہ
حکم اللہ صاحب کا نام ہے سوائے اوسے کسی دوسرے کے کنیت کرنا شرک
اولی ہے جیسا کہ فقہیہ حدیث کہ مولو لیساحب نے نخل مطروب اپنا سمجھ کر چوڑ دیا اور
اسپر ہے پس اس حدیث کو واسطے اثبات شرک مومنین کے لانا زیادتی علیٰ سنت

چنانکہ ہانی نے کہا ان قومی اذاختلفوا فی شئی التوفی فحکمت
بینہم فرضی کلوا الفرقین مجھے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما احسن هذا فما لك من الولد قال لی شرح و
مسلم وعبد اللہ قال فمن البرہم قال قلت شرح و
قال فانت ابو شرح و ما والا بودا بودا لیسائی
ترجمہ یعنی کہا ہانی نے کہ جبوقت میری قوم اختلاف کرتی ہے کسی شے میں آتے
ہیں میرے پاس پہنچ کر کرتا ہوں میں درمیان اون لوگوں کے پس راضی ہوتا ہوں
دونوں فریق میرے حکم پر پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
نعم کہ گس چیز نے نیک کیا اسکو پھر فرمایا تیرے لئے لڑکے ہیں اوسنے جواب
دیا شرح و مسلم وعبد اللہ فرمایا کون جڑا ہے اونہیں کہا کہ میں نے عرض کیا شرح
فرمایا آنحضرت نے کہ تو ابو شرح ہے روایت کیا اسکے تئیں ابوداؤد اور نسائی
نے فائدہ چونکہ یہ نام اوسے اور احسن نہ تھا اسکو تبدیل فرمایا ابو شرح رکھا
تاکہ مناسبت نامہ باین باب اور بیٹے کے ہو باوجود اسے اور کچھ قرض شرک اور غیر
شرک سے لگیا اور یہ جو آنحضرت نے فرمایا ان اللہ هو الحکم والیہ الحکم
فلم تلکئی بالحکم مراد اسی حکومت حقیقی ہے نہ مجازی کیونکہ ظہور اس
حکومت خاص کا جناب باری سے دن قیامت کو ہوگا اسی واسطے اطلاق
اسکا سوائے جناب باری کے غیر پر صحیح نہیں ورنہ اطلاق اور حکومت کا مجازاً
سوائے خداوند تعالیٰ کے اسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر
مومنوں کے قرآن میں موجود ہے جیسا کہ سورہ نساء میں ج حق حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا فلا و مہلک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما

شجر بینہم ثم کاحجد و فی انفسہم حرجاً ممسماً
 قضیت ویسلموا تسلیماً ط شرحیم سو قسم ہے تیرے رب کی اوتکو ایمان
 نہ ہو گا جب تک تجکو منصف بخانین جو چہکڑا اوٹھے آپس میں پھر بنیادین اپنے جی میں خشکی
 تیرے چکوتے پر اور قبول رکھیں مان کر اور اسی سورہ میں دوسری جگہ فرمایا و ان
 خفت من شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ و حکماً من
 اہلہا ان یریدوا اصلاحاً یوفق اللہ بینہما ان اللہ
 کان علیما خبیراً اگر تم دو ٹولہ دو ٹولہ آپس میں خدشہ کہتے ہیں تو کہہ کر و ایک منصف
 مرد و النون میں سے اور ایک منصف عورت و النون میں سے اگر یہ دو ٹولہ چاہیں کہ
 صلح تو اللہ ملاچ گا وینا اللہ سب جانتا ہے خیر کہتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ظاہر بخیاں اسلے کہ یہ گنیت یا م جاہلیت کے تھے شاید وہ لوگ معنی حقیقی
 سمجھتے ہیں اسلے تبدیل فرمایا نہ یہ کہ شرک ہے اور کوئی مسلمان اسلے معنی حقیقی مرد
 نہیں لیتا تا اسلے اوپر اطلاق مشرک کا کرین جب یہ بات بیاسیہ ثبوت پہونچی تو
 اطلاق شاہنشاہ کا اور بادشاہوں پر باین اعتبار جائز اور درست ہوا کیونکہ مراد اسی
 سب بادشاہوں کا بادشاہ جیسے شاہ روم اسلے نیچے بیت سے سلاطین میں اور
 اسجاسے حقیقی اصلا مراد نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہوا اور اطلاق شاہنشاہ کا زبان
 فارسی میں اس معنی پر اکثر جا وارد ہوا چنانچہ سعدی رطلیہ الرحمہ نے اپنی کتابوں میں
 اکثر جا ذکر کیا شہنشاہ کہ بازار گانرا بخت + درخیر بر روئے لشکر یہ بیت +
 دوسری جگہ پھر کہا دوان آمدش گلہ بانی بہ پیش + شہنشاہ بر آورد تخلق زکیش +
 و تیسری جگہ فرمایا شہنشاہ بر آشت کانیک وزیر تعلل بیندیش و حجت گیر
 قولہ اخراج فی شرح السنۃ عن حذیفۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 وحده شكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یمنیر خذ نے فرمایا کہ یون نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جبکہ مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قوشیہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرام
 میں ظاہر وہ محل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں یا وہی تغیر جیسا کہ شکوة میں نقل کیا عن خذ یفہ عن النبی صلعم
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان راوی احمد والہوداؤد ترجمہ خذیقہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پہر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد والہوداؤد نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جاننا اور نہ جاننا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بحث علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا ویکہنا چاہئے
 قوله ا حجاج ابوداؤد عن ثابت ابن الصفاک قال قدما
 رجل علی عہد رسول اللہ صلعم ان یحرا بلو بیوانۃ فانی
 رسول اللہ صلعم فاخبرہ فقال رسول اللہ صلعم هل
 کان فیہا وثق من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالوا لا قال
 فهل کان فیہا عید من عیادہم قالوا لا فقال رسول
 اللہ صلعم اوف بند راک فانہ لا و فاء لندی را فی معصیۃ

و لا ینکح الیمک ۱ بن احم مشکوٰۃ کے باب التذویرین
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے منّت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کوے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام بوانہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ہاں کہنے کے وقت کاک
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھو ار تھا انکا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی منّت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے منّت کو کہ او سمین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جسکا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی کی منّت مانی گناہ ہے سو ایسی منّت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی منّت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ یہی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چرے ہون
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور ہی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے اچھی نیت کے
 نہ بُری کلمے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی منّت مانتی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث ہے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقربات
 یوحی جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے تذکرہ کی کہ اگر میرا مطلب بر او پکا تو میں قربانی دے
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے مگر بشرط ہے بدو شرط ایک یہ کہ اوسجا بٹ پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافرون کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 وحده مشكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یحییٰ بن خذیج نے فرمایا کہ یون نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ اور قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قوشیہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر وہ نقل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں بابتی تغیر جیسا کہ مشکوة میں نقل کیا عن خذیقہ عن النبی صلی
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داؤد و ترمذی نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ است کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پہر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داؤد نے فاعل کا اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بحت علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا دیکھنا چاہئے
 قوله اخرج ابو داؤد عن ثابت بن الضحاک قال قد را
 رجل علی عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان یحرا بل و بیوانہ فانی
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 کان فیہا وثق من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالوا لا قال
 فهل کان فیہا عید من عیادہم قالوا لا فقال رسول
 الله صلی اللہ علیہ وسلم و فبذک فاندہ لا و فاعل فی معصیۃ

وکلا فیہا لایمکن ۱ بن آدم مشکوٰۃ کے باب التذویرین
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے سنت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کرے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام ہو نہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ہاں کفر کے وقت کا کہ
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھا تو تھا انکا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی سنت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے سنت کو کہ او سمن کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جس کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی کی سنت مانی گناہ ہے سو ایسی سنت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی سنت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جالوڑے جاتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جالوڑی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے یہی نیت ہے
 نہ بری کہنے مشابہت کرنی خود بری بات ہے انتہی اقول وبالله التوفیق
 یہ ہے جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی سنت مانی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث سے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقرات
 پوچھی جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے تذکرہ کیا کہ اگر میرا مطلب بر او پکا تو میں قربانی و
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بنوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے مگر بشرط ہے بدو شرط ایک یہ کہ اسے بابت پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافرون کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا کی نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لازم ہوگی آیا مراد اللہ کے سوا کیا ہے اگر یہ ہے مثلاً کہ یا امام صاحب اگر میری
 بیٹا ہوگا تو میں واسطے تمہارے قربانی کروں گا تو البتہ حرام ہے اور غیر مشروع
 اور اگر یہ مراد ہے کہ یا اللہ اگر میرے بیٹا ہوگا تو میں واسطے تیرے ایک مکان خاص
 میں قربانی کر کے ثواب اوسکا شاہ ابو علی قلندر اور سوا اسکے ابنیاز اولیا کو بخشو گا
 تو اسکے جواز میں کچھ شک و شبہ نہیں قولہ : اخراج احمد عن عائشة
 راضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المہاجرین
 والاهل نصا رخصاء بعد سجدة فقال اصحابہ یا رسول اللہ شجرت
 لک لبها ثمر والشجرة طلعن احق ان تسجد لک فقال العبد ما تکرر ذکرہ
 شکوۃ کے باب عشرت النساء میں لکھا ہے امام احمد نے ذکر کیا کہ
 نبی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا علیہ السلام کئی مہاجرین و اہلین
 تھے کہ آیا ایک اونٹ یا بکرا اپنے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سوائے اصحاب کہنے لگے کہ
 اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہو کو تو ضرور چاہئے کہ تمکو سجدہ
 کریں فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی فائدہ یعنی آپس
 میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اسکی بڑے بھائی کیسی
 تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہی ہے بندگی اوسکی کی چاہئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اولیا و انبیا امام و امام زادے پیرو شہید یعنی جنت اللہ کے مقرب بندے
 ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے
 بڑائی دی ہم پر وہ بڑے بھائی ہوئے ہو انکی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم
 انکی چھوٹے ہیں سو انکی تعظیم انسانوں کی سے چاہئے نہ خدا کی سی اور یہ
 بھی معلوم ہوا کہ بعض بزرگوں کو بعض درخت اور جانور مانتے ہیں چنانچہ بعضی

درگاہ ہونی پر شیر حاضر ہوتے تھیں اور بعضی درگاہ پر ہاتھی اور بعضی پر پہاڑی گھڑے لگے آدمی کو
 اسکی کچھ سند نہ پکڑنا چاہیے بلکہ آدمی ویسی ہی تعظیم کرے کہ اللہ نے بتلائی ہو
 اور شرع میں جائز مثلاً قبروں پر مجاور بنا شرع میں نہیں بتایا سو ہرگز وہاں
 پہنچنے اگر کسی کی قبر پر شیر اتار دین بیٹھا رہتا ہو اسکی سند نہ پکڑے کہ آدمی کو
 جانور کی پس کرنا نہ چاہئے اقول وباللہ التوفیق اس حدیث سے
 یہ بات ثابت ہوئی کہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیوانات اور انسان
 اور چہند اور پرند اور وحوش و طیور اور سائر مخلوقات پر واجب اور لازم ہے اور کمونکر
 لازم نہ ہوگی کہ ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ محرمات اور شعائر اللہ
 کے ہے اور اللہ صاحب نے سورہ حج میں ارشاد فرمایا ومن یعظم
 حرمت اللہ فهو خير لہ عند ربہ ترجمہ اور جو کوئی بڑائی رکھے اللہ کے
 اوب کی سو وہ بہتر ہے اوسکو اپنی رجبے پاس اور آگے اوسکے یہ فرمایا۔ ومن
 یعظم شعائر اللہ فانہا من تقویٰ تفلوا اور جو کوئی اب رکھے
 اللہ کے نام لگی چیزوں کا سو وہ دلکی پرہیزگاری سے ہے اور جبکہ عدم تعظیم
 شعائر اللہ کی مثل ناقہ صالح علیہ السلام کے کہ جہلی نسبت اللہ صاحب نے
 سورہ ہود میں فرمایا کہ ولا تمسوها بسوء فیاخذنا کم عذابا
 قریبا اور چھوؤ اسکو بری طرح تو پڑیگا شکو عذاب نزدیک کا موجب عذاب
 ہونے تو اب عدم تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ عمدہ شعائر اللہ سے ہیں کمونکر
 موجب عذاب الیم نہ ہوگی البتہ خدا کی سی تعظیم نہ چاہئے اور یہ قول حضرت مولانا
 حکیم کوہ بریس بہائی ہیں بریس بہائی کیسے تعظیم چاہئے ہرگز مفاد حدیث شریف
 نہیں اور حضرت صلعم نے اطلاق لفظ کافر کا صرف بظرف شفقت و رحمت کے فرمایا ہے

اور نہ رتبہ اچکا فوق تمام عالم کے ہی اور تعظیم و تکریم ہی موافق مرتبہ کے چاہئے اور
 ہر گز زیبا نہیں کہ ہم حضرت صلعم کو باب یا بھائی یا چچا کہیں اور اس کے ساتھ باپ اور
 بھائی کا سا پرتاؤ کریں اس لئے کہ جب حضرت صلعم نے حضرت زید کو اپنا مقربی کیا تو بعض
 لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید کا باپ کہنے لگے تب اللہ تعالیٰ نے سورہ
 احزاب میں اسے منع فرمایا اور کہا ما کان محمد اباً احدا من رہجا لکم بلکن رسول
 اللہ خاتم النبیین ترجمہ نہیں ہے محمد باپ کسی کا تھا رہے مردوں کیلئے رسول اللہ کے
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سورہ نور میں یہ ارشاد فرمایا ولا تجعلوا دماء الرسول
 بینکم ولا بعضکم بعضاً ترجمہ نہ بگاڑو غم رسول کو جیسا تم ایک دوسرے کو بگاڑتے
 قولہ اخرج مسلم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم لا یقول
 احدکم عبدی وامنی کلکم عبد اللہ وکلکم لیساءکم
 اما عبد اللہ وکلکم لیساء غلامی وجامریتی وفتائی وفتائے
 ولا یقل العبد للشیئۃ مولائی فان مولئکم اللہ
 مشکوٰۃ شریف کے باب اللسامی میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے یوں نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے
 بندے تم سب امیر کے بندے ہو اور تمہاری عورتیں سب اللہ کی بندیاں ہیں اور
 ہے تو سیرالار کا اور لڑکی اور چھوکر اور چھوکر می اور غلام ہی اپنے سیان کو یوں نہ کہے کہ
 میرا مالک کیونکہ تم سب کا مالک اللہ ہے **ف** یعنی سیان اپنے غلام اور لونڈی کو تو
 اپنا بندہ اور اپنی بندی نہ کہے اور غلام اپنے سیان کو اپنا مالک نہ کہے کیونکہ مالک اللہ
 ہے اور سب اس کے بندے ہیں نہ ایک دوسرے کا بندہ نہ مالک اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی حقیقت میں کسی کا غلام ہو تو یہی کہیں یہ گفتگو نہ کریں کہ یہ میرا بندہ

اور وہ اسکا مالک پھر چھوٹے موٹے کابندہ بنا اور عبد البنی اور بندہ علی اور بندہ حضور اور پرستار
 خاص اور امیر پرست اور شہنشاہ پرست ایسے تسکین کھلوانا اور کسی کو خداوند خدا یگانہ
 و انما کہہ شہینا تو محض بیجا ہے اور نہایت بی ابی اور ذرہ سی بات میں کہنا کہ تم ہماری
 جان اور مال کے مالک ہو ہم تمہارے بس میں ہیں جو چاہو سو کرو محض چھوٹے اور نرنگ
 کی بات ہے اقول بحالہ التوفیق منع آن حضرت کا بطریق افتخار اور معنی تحقیق کے
 ہے ورنہ لغرض در بیان اس حلیت اور کلام اللہ کر بانی رہیگا کیونکہ اللہ صاحب سورہ نور میں
 فرمایا ہو انکھوا لا با علی منکم و لہا عجین من عبادکم و اما انکم ان
 یقولوا فقر اءلغنیہم اللہ من فضلہ و اللہ واسع علیم و لیس یعف
 الذین لا یجدون نکاحاً حتی یغنیہم اللہ من فضلہ الذین
 یتغنون الکتاب مما ملکت ایمانکم فکا یتوہم ان علمتم
 فیہم خیراً و اتوہم من مال اللہ الذی اؤتکم و لا تکرہوا
 فیتکم علی البغاء ان ائردن تحصننا للبتغوا عرض الخیلۃ انما
 و من یکرہہن فان اللہ من بعد اکراہہن غفور رحیم
 ترجمہ بیاد و رائدوں کو اپنے اندر اور جو نیک ہوں تمہارے غلام اور لونڈیا
 اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ ان کو غنی کرے گا پس فضل سے اللہ سمانی والا ہے
 پس جانتا ہے اور آپ کو نہا متی ہمیں جنکو ہمیں ملنا بیاد جب تک کہ مقدور ہو
 اوان کو اللہ اپنے فضل سے اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں
 تو اوان کو لکھا دے اگر سمجھو ان میں کچھ نیکی اور دو اللہ کے مال سے جو شکو
 دیا ہے اور نہ زور کرو جو کر یوں پر مدکاری کیواسے اگر وہ چاہیں قید سے
 رہنا کہ کبانا چاہا ہو اسباب نیل کے زندگانی کا اور جو اوپر زور کرے تو اللہ اور

جیسا کہ پہلے بحث شدہ والا مہربان ہے فائدہ کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بول
 چال عید اور باندی اور مالک کا انسان میں صحیح و درست ہے اور تحقیق کسی کے ہوا
 سابق میں بخوبی ظہور میں آئے کہ اس کی بول چال انسان میں بطریق مجاز
 جیسا سابق گذرا اور نسبت عبد کی طرف انسان کی بدلیل نص قرآنی جیسا سابق
 گذرا ثابت و محقق ہے اور نسبت سولا کی طرف جبریل و مومنین اور صالحین کے
 سورہ تحریم سے ظاہر اور آشکار ہے جیسا کہ اللہ صاحب فرمایا وان تظہروا فان
 اللہ هو مولدہ وجبریل وصالح المومنین والملائکۃ بعد
 ذلک ظہیر ترجمہ اور اگر دو نوچہ بیان کریں بلو سپر تو اللہ ہے اور سکا رفیق
 اور جبریل اور نیک ایمان والے اور فرشتے اسی پیچھے مدو گاہین اور نیز حدیث سے
 ثابت ہے انا سید ولد آدم ولا فخر لی اور سعد کے حق میں فرمایا قوما
 الی سیدکم بالی بول چال پر نسبت شرک کی طرف کسی انسان کے کرتی
 زیادہ علی کتاب والسنن سے اور اس میں وہ ہے کہ جو سابق گذرا اور
 جو کہہ کہ فائدہ میں بذیل اس حدیث کے بیان کیا سب اس تحقیق انیق سے بطل
 ہوا قولہ اخراج الشیخی ان عن عمر رضی قال مر رسول اللہ صلاہ
 تطہروا لی كما تطہرات النصارى ابن عمر فاما انا عبد فقولوا عبد
 اللہ ورسولہ مشکوٰۃ کے باب المفاخرت میں لکھا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 ذکر کیا کہ حضرت عمر نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا مجھ کو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ
 جیسے ابن مریم کو نصاریٰ نے بڑھایا سون میں تو اوس کا بندہ ہی ہوں سو ہی کہو کہ اللہ
 کا بندہ ہوں اور اوس کا رسول الخ قولہ وباللہ التوفیق اس حدیث کا مضاف
 ہے کہ مجھ کو تعریف میں زیادہ حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے حد سے تجاوز

کر کے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن الشتر اور یہود سے عزیز علیہ السلام کو ابن الشتر کہا اور میں
 تو اس کا بندہ اور رسول ہوں غرض کہ غایت کمالات انسانی رسالت پر تمام
 ہوتے ہیں اور اس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں عہد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر
 اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس فائدہ میں افادہ فرمایا وہ حاصل حدیث نہیں اور اس میں
 بحث کرنی خارج از شریعت ہے اور مولوی صاحب مختار ہیں جس کو چاہیں منکر
 ہیں اور جس کو چاہیں کافر اور صوفیہ کرام نزدیک جاہل علمائے محققین کے جدید و
 برگزیدہ ہیں ان کی طرف نسبت چھوٹے اور دشنام دہی بموجب سبب المومنین
 فسق و قتالہ کفر کے کفر ہے اور جو انکو مومن نہ جانے وہ خود مومن نہیں اور
 دائرہ اسلام سے خارج و نا علینا الا البلاغ قولہ اخرج احمد و ابو داؤد
 عن مطرف ابن عبد اللہ ابن الشخیر قال انطلقت فی
 وفد بنی عامر اے رسول اللہ صلعم فقلنا انت سیدنا فقال
 السید اللہ فقلنا و افضلنا فضلاً و اعظمنا طوقاً فقال قولوا
 قولکم لبعض قولکم ولا یستجیر عنکم الشیطان شکوۃ کے
 باب المغازرت میں لکھا ہے کہ احمد اور ابو داؤد نے ذکر کیا کہ مطرب نے نقل کیا کہ آیا میں
 بنی عامر کے ایچیوں کے ساتھ پیغمبر خدا کے پاس پہنچا ہوں کہ تم سردار ہمارے ہو
 سو فرمایا کہ سردار تو ان شری ہے پہنچا ہوں کہ بڑے ہو ہماری بزرگی میں اور بڑے
 ہو احسان کرنے میں سو فرمایا کہ خیر اس طرح کلام کہو اسی ہی ہتھوڑا کلام کرو اور تم کو
 بے ادب نہ کر دے کہیں شیطان یعنی ہر کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر
 بولو جو بشر کی سے تعریف ہو سو ہی کرو بلکہ اوس میں ہی اختصار ہی کرو اور اس میں
 میں منہ زور گہوڑے کی طرح مت دوڑو کہیں الشتر کے جناب میں بے ادبی نہ ہو جاوے

اب سفنا چاہئے کہ سر ڈار کی لفظ کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہے کہ وہ خود مالک
 اور مختار ہو اور کسی کا محکوم نہ ہو خود آپ جو چاہے سو کرے جیسے ظاہر میں بادشاہ سو
 یہ بات تو اللہ ہی کے شان سے ان معنوں کو اس کے سوا کوئی سردار نہیں اور دوسرے
 یہ معنی رعیت ہی ہو مگر اور رعیتوں سے امتیاز کہتا ہو کہ اصل حاکم کا حکم اس پر آوے اور
 اس کی نمانی اور وکویہ ہو بچے جیسا کہ ہر قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار سوا ان معنوں
 کے غیر اپنی صحت کا سردار ہے اور ہر امام اپنی وقت کے لوگوں کا اور ہر مجتہد اپنی تابعوں کا
 اور ہر بزرگ اپنی مریدوں کا اور ہر عالم اپنے شاگردوں کا کیونکہ یہ بڑے لوگ اول اللہ
 کے حکم پر آپ قائم ہوتے ہیں اور شیخ اپنی چوٹیوں کو سکیٹاتے ہیں سو اس طرح سے
 ہمارے پیغمبر سارے جہان کے سردار ہیں اللہ کے نزدیک اور نگاہ میں سب بڑا
 ہے اور اللہ کے احکام پر سب زیادہ قائم ہیں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب
 ان کے محتاج ان معنوں کو سارے جہان کا سردار کہنا چہ مذاقہ نہیں بلکہ
 ضروریوں سے جاننا چاہئے اور ان معنوں سے ایک چوٹی کا ہی سردار و کو
 نجا ہے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چوٹی میں ہی کچھ تصرف نہیں کر سکتے۔
 اقول وبالله التوفیق اس جا بیان معنی سیدین خوب الفصاف فرمایا اگر بیان
 معنی عقید اور امانت اور حکم اور شہنشاہ اور سوا اسکے اور الفاظ میں جسکے تحقیق فقیر
 سے سابق گذری الفصاف فرماتے تو جائے گفتگو باقی نہ رہتی اب جناب صاحب
 کے اقرار سے یہ بات بہ تحقیق ہو چکے کہ اگر بول جال انسان کی معنی ثانی مراد ہو
 تو اس میں مضائقہ نہیں اور اگر مراد معنی اول ہو تو البتہ جائے گفتگو ہی تمام
 ہوئی ترمذیہ اول کی کتاب سے کہ عبارت شرک سے ہے و جز ثانی کہ عبارت
 بدعت سے ہے اس کی ترمذی حاجت نہیں کیونکہ جو کچھ ترمذی کر فی تہی وہ سب

رسالة بشيرة نذير من كرمك كرمك جلكوا وسير اطلاق منظور هو او سمين ويكلمه وليكن
 هذا اخر ما اوردته في هذه الرسالة من الترديدات
 التي اوردتها وله الحمد في الاخرة والاولى والصلوة و
 السلام على سيدنا محمد خير الخلائق وفضل البشر وشفيع الامة
 يوم الحشر والنشر وعلى جميع الانبياء والمرسلين والصديقين
 والشهداء والصالحين اللهم ارزقني سارقتهم
 في الدنيا والاخرة واحفظني من اغواء الشياطين
 وجنبي من الشرك والتفارق ومن البدعة والتمية والمعاصي
 كلها وامتنني على السنة واجمع عت امين يا رب العالمين

تقریر رسالہ ازالہ الشکوک والاوامم شریعہ نسخہ تقویۃ الایمان مصنف مولوی محمد اسماعیل صاحب
 دہلوی من تصنیف محقق حقایق دین و مدقق دقائق شیعہ متین پیشوا کے سالکین منہائے
 عارفین حضرت مولانا و مرشدنا ابو محمد سید شاہ فخر الدین احمد احسنی الحسینی القاری
 الشیخ ابی الالہ آبادی سجادہ نشین دارالمرتبہ حضرت شاہ محمد رفیع الزمان قدس سرہ
 از ستارچ طبع نکتہ بیجاخت نشان شہرین کلام و فصیح لسان سر دفتر شعراء و غنیم
 ابوسلیم سید شاہ محمد علیم المتخلص بہ علیم برادرزادہ حضرت مصنف دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 تقریر

اے راہنما کے جن و آدم	اے بادے کے کہان عالم
اے بندہ نواز و بندہ پرور	اے خالق بے نیاز و برتر

ہر چند مری زبان کیا ہے
لیکن جب تک کہ دم میں دم ہے
ہے گفتگو و زبان تیرے
دشوار ہے گو کہ وصف کامل
آتا ہے یہہ دل میں کہ کچھ غور
ہتی ہے زبان جس دہن میں
کانون میں صدا جو آرہی ہے
آنچہ میں جب تک مری کہولی ہوئی
آنکھوں میں جگر میں اور دل میں

میں کیا ہوں مرا بیان کیا ہے
توصیف تیری ہر ایک دم ہے
جو میخ کردن ہے شان تیری
مدحت سے مگر بہر اہن میں دل
زاید اس سے لکھوں میں کچھ اور
توصیف تیری ہے ہر سخن میں
تعریف تیری سنا رہی ہے
قدرت کے تماشے دیکھتی ہیں
جلوسے ہیں غرضکہ آب و گل میں

نعت

کیونکر کہے نعت کوئی بیہات
یہ سچ ہے رسول ہی بشر ہے
رتبہ میں جو کلم قوین خدا سے
جو مرتبہ حبیب حق ہے
پامی کسمبی ہیں یہہ مدارج
الشر سے وہ برگزیدہ حق
مقصود زمین و آسمان میں
جب ختم ہوئی المہالت رب
عاصی ہو ہزار امت اون کی
یارب ہی التجا ہے مری

چو نامونہ اور ہے بڑی بات
رتبہ میں تو سب کے بیشتر ہے
لیکن زائد ہیں ماسوا سے
مضمون اسکا بڑا ادق ہے
الدر سے عارج معارج
جسکا ہے خلیفہ رب مطلق
محبوب حد سے دو جہان میں
رتبہ ہے کسیکا اسطرح کب
کافی ہے فقط شفاعت اپنی
ہر لحظہ ہی دعا ہے مری

دنیا سے ہوں جس گہری مین	ہو حب رسول یا اس لیے
اور بے پھرین حب مین و افلاک	مین ہی ہوں بزم و امن پاک

منقبت

اصحاب بننے کے ہین جو کمال	مین جسم و روان و دیدہ و دل
جو جسم ہین وہ روان دین ہین	جو جان ہین وہ تن یقین ہین
جو اکہم ہین نور معرفت حسین	جو دل ہین وہ مہر کی صفت ہین
اور آل کا حال بکھہ نہ پوچھو	خود کر لو خیال کچھ نہ پوچھو
ایسا مین کہا نکاح کہنے والا	خود جانے وہ شانہ نقال
ہو رحمت حق ید ام او نیر	ہو صل علی و وام او نیر

تمہید شکل ذکر دید و حالات مصنف سیالہ

دنیا جو جائے امتحان ہے	طول اسکے کمال و استان ہے
رجائے ہین سیکڑون ہٹک	کہا سٹے مین بڑی ہزارون ٹکڑ
کوئی تو بننا ہے اس میں گستاخ	کوئی ہے کالتا کوئی شتاخ
سوچی ہوئے ہے یہاں کوئی	ہے مجتہد زمانہ کوئی
تشبیہ بڑی پیسٹرن سے	فیتے ہین یہہ دین کے رہبرن
تو مین سے صفت ہی انہیں کام	ایمان ہے یہی یہی اسلام
ہوئی ہوئی ہین دل کے سو اس	ایمان کا خوف ہی نہ کچھ پاس
مضمون جو کچھ دل مین آئے	جہاں مین بیٹک کر سنائے
ہر چند کہ کوئی کلمہ گو ہو	شرک وہ سمجھ ہے ہین او کو
بیان کے لاف مارے دین	شرک شرک پکارے دین

حالا نگرہ ہے جسکے دل میں ایمان
 ہے سخت محال جمع اصدا
 ہیں اور یہی اس طرح کے اقوال
 اسپر ہی نہیں مگر کفایت
 مضمون ہوئے کلک کحوالے
 تردید ہی ہو چکین ہزاروں
 لیکن جو یہ ہے ازالہ الشک
 باتیں نہیں بے دلیل کوئی
 جو بات ہے لا جواب ہے وہ
 انصاف کا دخل ہے سراسر
 تحریر جو بات اس میں کی ہے
 عمدہ معقول اور کافی
 کچھ ضد سے لکھی نہیں گئے بات
 مقصود تھی جو ہدایت عام
 منظور جو علم سال رو ہے
 فخر دین حسین جو فخر ملت
 سجادہ نشین زہد و طاعت
 ذہنی رتبہ و کامل زمانہ
 تفسیر و حدیث و فقہ یکسر
 لب پر ہیں لاہور علم کے سب

مشرک ہوتا نہیں وہ انسان
 رکھے اس بات کو مربی پاد
 تردید نہیں جسکے ہیں کچے حاکم
 اس سے بھی زیادہ ہے حکایت
 لکھے گئے جا بجا رسالے
 دیکھیں بہا لین سنین ہزاروں
 تردید سینے نہ لیے اب تک
 سمجھیکا جو ہے عقیل کوئی
 جو نکتہ ہے با جواب ہے وہ
 اول آخر ہے سب برابر
 قرآن و حدیث سے لکھے ہے
 کیا کیا ہیں دئے جواب شافی
 اس بات کا ہے تمام اثبات
 تحقیق سے یہ کیا گیا کام
 بارہ سے ہفت اور نو وہی
 آرائش سند شریعت
 خضرہ منزل ہدایت
 علامہ و فاضل یگانہ
 گویا ہے سب زبان کے اوپر
 دریائے علوم ہے لیالب

اوصاف لکھوں کچھ اور بھی بیش
 پیرے میں کیا ہے حفظ قرآن
 رہتے ہیں جو ذکر حق سے خورسند
 ہے جن کی صفت میں کلک رائے
 لیکن کچھ حال پر وہی کہتے
 تھا ضعف بصر جو کہ سن سے
 ناچار بٹھا کے چند اشخاص
 تروید لکھائے ہے زبانی
 تھا سلسلہ کلام جاری
 اپنی حضرت عم کے جو اجازت
 لقصہ جو ہو چکا سر انجام
 میں نے بھی برائے یاد نگارے
 سال تقریباً ہی بتاؤں
 لکھا ہے یہ میں مختصر ذکر
 شمار میں گر کوئی خطا ہو
 اسخان ہوں علم سے انہیں کام

حافظ حاجی حکیم درویش
 ہمت کا حذار ہے نگہبان
 کرتے ہیں سداً لصلاح و پسند
 اس کے وہی ہوئی ہیں باتیں
 کچھ تذکرہ مدد وہی کہتے
 تحریر تھی سخت مشکل ان کے
 تلمیذ و عزیز جو کہ تھی خاص
 اللہ سے ذہن کے روانے
 لکھنے والے تھی جس سگھارے
 چندی میں نے ہی کے کتابت
 یعنی پونچا زمانہ تمام
 لکھیں کفایتیں میں سارے
 سے نظم ۱۲۹۷ء حکیم کے ہمایوں
 زاید اس سے فضول ہے فکر
 امید کرم ہے سب کے جھکو
 نادان ہو گو سلیم ہے نام

دل قطعہ تالیف

شکرِ زندان کہ اس زمانے میں
 قول بے اصل شاہ اسماعیل
 یعنی کہتے ہیں جن کو فخر الدین

یاوری کے جو بخت اسودنے
 گرد یا رہا بو محمد نے
 سحاب جناب او حد نے

عالم با غسل یگانہ حق
 ہو گئے رفیع جب شکوہ لایشر
 ایک عالم کو کر دیا سبے حسین
 لہر و دہا بیوں سے صاف حلیم
 بھڑ تار یچ کھائے جب چکر
 لب دین سے صفا ہوئی بہر بلند

ستقی و جہان کے ارشد نے
 کیا کہوں کیا مرے کئے برد نے
 اس رسالہ کے شوق بید نے
 گل کھلائے یہ آپ کے کرنے
 سیکڑوں گنبد زبر جد نے
 رد کیا فخر دین احرار نے

قطعہ تاریخ زنجیتہ کلاک بلاغت سدا و بیان سخن درج شیرین
 زبان ماسر نکات خفی و جلی منشی محمد علی تخلص الفت الہامی سید القادر

قطعہ

سپاس خداوند بالا و پست
 رسانیدن امر خود را انجام
 بدور پسین بہر تکمیل دین
 عصر و ہر جائے از انش
 بھرا لئد کا یزدون شہ فخر دین
 بعلم و عمل بوحسینہ و شند
 بہ معقول و مستقول و فرج و اصول
 چو خواہم ویرا مسلم و بیہتہ
 بہ از فخر رازی بعلم کلام
 ہانا کہ فکر فلک سیر شان

کہ از یک سخن دو جہان آفرید
 بھردور خاصے ز خود برگزید
 جو نوبت بہ ختم الرسالت سید
 یکے رایت اہتدا بر کشید
 بسلا، عصر ند فرد و وحید
 بعرفان سر شبیلے و با نیرید
 چنہین دید چشم نہ گو شمشید
 حدیشم نباشد ند انش لعید
 بعلم ادب بر حریرے مزید
 پے حسن اشکال آمد کلید

